

مكتبة المحققين طباطبائي

ع/ ١٤٨



بنیاد محقق طباطبائی
نسخه ع/ ١٤٨

۶۳

هنا

کتابنا یُنطق

عليكم بالحق المسماة قامة

اهل الباطل يدفع شبيها

المجادل في جوانر البكاء والرتاء

على الشهداء الافاضل سيدناو

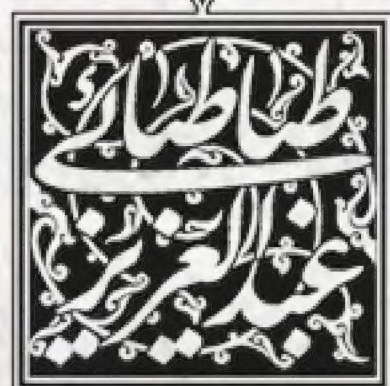
مولانا الحُكَيْن بن أمير المؤمنين

علی ابن ابی طالب سلام

اللہ علیہم اجمعین

إلى يومئذ

مین



بنیاد محقق طباطبائی
نسخه ۱۴۸/ع

نسخه ۱۴۸/ع

هذا فاضلنا العالم الزاهد
 الفاضل الجليل الفاضل
 على المضائق العظيمة
 الباهرة وقصائد فاضلة
 من الرجز والبرزخ
 والمواعظ والمواعظ
 ووالده العلامة الفاضلة
 المحجة أبو سليمان الفاضلة
 ابن الإمام الفاضلة
 الجليل الفاضلة الفاضلة
 الفاضلة الفاضلة الفاضلة
 الفاضلة الفاضلة الفاضلة
 الفاضلة الفاضلة الفاضلة
 الفاضلة الفاضلة الفاضلة
 الفاضلة الفاضلة الفاضلة

وفاقیہ فیضیہ مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي وعد من جاهد فيه بالهداية ومن توكل عليه وبجأ اليه بالكفاية والصلاة والسلام على من بعثه الله لا نقاذ العباد من الضلالة والغواية واخراجهم من ظلمات الجهالة وتبصيرهم من الغمائم نبينا محمد بن عبد الله المخصوص بالاسراء به الى مقام ليس بعده للعلو غاية والمحبون الفضل بما لا تدرك العقول له نهاية وعلى البراءة المحبوسين من الملك الجبار بالتأييد والعناية واصحابه الاخيار الذين صدقوه في التبليغ وصدقوا عنه في الرواية واطاعوه وناصروه بالمعرفة والذرية وحفظوا وصيته بالتمسك بالثقلين و يعدلوا عن الحق لأماراة ولا ولاية وبعده فيقول الاقل الجاني خادم العلماء علي بن عبد الله البحراني ان الرجل الا فخر والاخ المكرم السيد حفظه الله وعاه بعث الي

من الهند برسالة لبعض اهل زماننا هذا من مشايخ الحنفية النقشبندية يسمى الشيخ نور محمد بن عبد الصمد تضمنت سوالات وجواباتها اصاب في بعض وكن في آخر وكان منها ما يتعلق بتعزية سيدنا ومولانا الحسين عليه السلام بن امير المؤمنين وابن فاطمة الزهراء سيدة

نساء

نساء العالمين سبط سيد المرسلين وثاني سيدي شباب اهل الجنة وخامس اصحاب العباء ورابع من اخرجهم النبي لمباهلة نصارى نجران فصرح بتعزيمها وباشياء اخرى مما يناط بهذا الامام الرفيع الشأن والتمس مني ذلك السيد الاجل ككتابة كلام يدفع مقالته ويرفع شبهته واني في الحقيقة لمشتغل عن مخاصمة اهل المذاهب ومجادلة كل مواد وناصب ولكنهم يبتدون بالمقال ويأتون فيه بالمحال فيلجئون امثالا الى تشتم خطة الخصام والمجادل فحقن واياهم في ذلك كما قال ابن ابي عمير

اظن صروف الدهر والجمل منهم	سيعلم مني على مركب وعمر
الم يعلموا اني تخاف عرا متي	وان قناتي لا تلبي على القصر
فكنت واياهم كمن نبه القطا	ولولم تنبه بانث الطير لا تشرى

او كما قال قيس بن زهير العبسي

اظن الحلم دل علي قومي	وقد يستجهل الرجل الحليم
ومارست الرجال ومارسوني	فموج علي ومستقيم

فانصبت لرد شبهات ذلك الرجل مستمرا عن ساق مستحفا في السرى الى رفعها ركايتي ونياتي اجابة لالتماس ذلك الاخ الصالح الوفي الناصح وامثالا لامر النبي في قوله اذا فشت البدع في امتي فليظهر العالم علمه مستعيننا بالله ومتوكلا عليه ومفوضا امري في التسديد والارشاد اليه فلا حول لاحد من عباده ولا قوة الا به ارجيا بذلك مضاة الرسول الاواب واداء حق ذوميل لقربي المفروض ودمهم في الكتاب وسميت هذه الرسالة قامعة اهل الباطل بدفع شبهاتك المجادل في جوانب الحكاء والثناء على الشهداء الا فاضل وها انا ذا اقول



بنیاد محقق طباطبائی
نسخه ۱۴۸/ع

مستمرًا صح

مكتبة الميرزا محمد باقر

شارعاً في الجواب أكد ايها الناظر ان صاحب الرسالة المحنفي صدر كلامه
 بتحريم التابوت والشبيه الذين يفعلها الجهال المدعون للتشيع و
 الطاعة لاهل بيت الرسول وليسوا بذلك وطوايف اخر لم يكونوا يدعون
 ذلك لكنهم الفوا هذا العمل واستحسنوه ولا شك عندنا ان هذين
 الفعلين محرمان وانما الذي افاضل الامامية الاختيار المتقين من
 جملة البدع الشنيعة لعدم ورود الامر بهما في الشريعة فهما داخلان
 في حيز الملاهي وان التعبد بهما محظور كصلاة الضحى والتراويح فلا
 فضائق في الكلام معه فيما وان كان دليلنا على التحريم غير ما ذكره
 من الاراجيف وكذلك يحرم ما يلحق بهما من الأفعال القبيحة من آلات
 اللهو وخروج النساء حاسرات واختلاطهن بالرجال الاجانب وتشبيه
 الرجال بهن وغير ذلك مما ذكره الرجل وما لم يذكره كل ذلك للنصوص
 في بعض والعومات والظواهر في البعض الآخر نعم ليس خروج النساء في
 هذا المقام باعظم شناعة وقبحا ولا اشد بشاعة واكثر فسادا من خروج
 ام المؤمنين على جاهلها بين العساكر والجيوش لقتال سيد المسلمين
 وامير المؤمنين علي بن ابي طالب وابنيه الحسن والحسين الذين صح
 فيهم عن الرسول انه قال لهم اناسلم لمن سالتم وحرب لمن حاربتم
 ولعلمهم اقتدين في خروجهم مع الرجال بها والواجب على مثل حبيب
 الرسالة ان يجوز لهم ذلك بمضمون ما روي اصحابه عن النبي صلى
 كالنجوم بايتهم اقتديتم اهتديتم وام المؤمنين من الصحابة بيقين
 فلو اجتمعت عليه اولئك النساء بذلك لافحمت عن معارضتهن و
 اسكتته عن ملامتهن فبقي حيران كالذي استهواه الشيطان ثم

«اصحابه كالتج»
 راجع سندك غنية
 النجاشي ورواه
 وان بـ (عقيدته) لا نراه
 اجراء في التقليد
 وهو طبعنا
 باصنافه المتنوعة
 وما ذكرناه من
 نسخنا ونسخنا
 من نسخة عن نسخة
 من نسخة عن نسخة

انه
 ما ذكرناه من
 نسخنا ونسخنا
 من نسخة عن نسخة
 من نسخة عن نسخة

«الغنية»
 جامع

انه قال ان التابوت على وزن الطاغوت وجعل ذلك ايماء الى كونه
 محرما كالطاغوت لموازنته له واقول ان لفظ طاغوت مشتق من الطغيان
 وهو فعلا ن مضموم الفاء كعدوان فاصله طغيوت بزيادة الواو و
 التاء على وزن فعلوت نقلت عينه وهي الغين المجهة الى موضع لامه
 وهي الياء المشناة من تحت وقلبت الياء الفاء التحريكها وانفتاح ما قبلها
 فصار على وزن فعلوت وذلك محقق في كتب التصريف واما تابوت
 فالذي يظهر من كتب اللغة كالقاموس وغيره ان اصله تبت بباء
 موحد بين تائين مشناتين من فوق فوزنه فاعول بزيادة الالف
 والواو كجاء ولقب بشرب المعل العبدى وراووق للصفاء و
 قاموس للبحر وكافور وهو معروف ويا فوخ لاعلا الراس ولا يصح ان
 يكون موازنة للاهوت لاخذه من لاه بمعنى استترفه وفعلوت
 فقول صاحب الرسالة ان تابوت على وزن طاغوت دليل على
 قصر بابه وقلة اطلاعه على حقايق علم العربية وانه نظر الى المبتدأ
 وغفل عن مراعات المعاني ومن كان هذا شأنه فلا ينبغي له ان يتناول
 لتناول المراتب ولا يتصدى لترجيح الاقوال والمذاهب اطربا
 وانت قنسى والدهر بالانسان دواسري ثم ذكر بعد كلام في مسائل
 سندك بعضها وجوب انكار المنكر وسرد اخبار استدلال بها
 على المطلب واقول لاشبهة في وجوب انكار المنكر للقادر عليه
 بشرط ان يكون منكرا متفقا عليه وقد دل على وجوبه العقل والنقل
 من الكتاب والسنة والاجماع فلا حاجة لتطويل الاحتجاج عليه فانه
 عند جميع فرق المسلمين من المسلمات وامام يكون مختلفا في تحريمه

٤
او تحليله بين المجتهدين اذا صح اجتهادهم بان كانوا جامعين لشرائط
النظر في الاحكام والفتوى فليس للمحرر ان ينكر على المحلل فعل شئ ادى
اجتهاده الى تحليله لانه حكم الله في حقه وحق من قلده وحكم الله لا
يجوز النهي عنه توضيحه ان القوم يصرون بان حكم الله دائر ومدار اجتهاد
المجتهد فما ادى اليه نظره بعد بذل وسعه وطاقته في استنباط الحكم
فهو حكم الله في حقه وحق مقلديه وهذا مبين في مباحث الاجتهاد
والتقليد من كتب الاصول بما لا مزيد عليه فالمنكر على المجتهد في فعل
ما هو حلال باجتهاده مستلزم محله على مخالفة حكم الله في حقه كما لا يخفى
على ذي نظر نعم يجوز للمجتهد ان يبين لنظيره ضعف دليله او بطلانه بالجملة
الواضحة ليرجع عن الخطاء في القول الا انه على قول الجماعة بالتصويب
لا يخلو ايف من شوب اشكال فتأمل وهذا كاف في المطلوب يعاضد
وجه اخر هو ان الفقهاء الاربعة وغيرهم اختلفوا في مسائل كثيرة
يؤول اختلافهم فيها الى المخطر والاباحة فلو وجب على المحرر بالاجتهاد
الانكار على المحلل به لوجب على كل من اهل المذاهب ان يلزم اهل المذهب
الاخر بالرجوع الى مذهبه وهذا مع كونه مستلزما للجماع لان رجوع
الشافعي مثلا الى المخنف ليس باولى من رجوع الحنفي اليه وكذا في غيرها
مخالفا لما اتفق عليه اهل السنة بزعمهم فانهم اتفقوا على ان من اخذ
بقول واحد من الفقهاء الاربعة فقد اصاب وعمل بالصواب وكان
معذورا يوم الحساب ولندكر مسألة في مقام تكون اصلا في الرجوع
اليها في هذا الكلام وبقاس عليها غيرها في هذا المرام فنقول ذهب الشيخ
محمد بن ادريس الشافعي الى نجاسة بول ما يوكل لحمه من الحيوان كالابل

٧
والبقرة والغنم ولا زهر بطلان الصلوة وتحريمها وفي بدن المصلي او ثيابه
شئ من ذلك وذهب الشيخ احمد بن حنبل الشيباني الى طهارة ذلك
ولا زهر صحة الصلوة وحليتها وفي بدن المصلي او ثيابه شئ من ذلك البول
فلو وجب انكار المجتهد المحرم او مقلديه على المجتهد المحلل او مقلديه
لوجب على الشافعية الانكار على الحنابلة في ذلك والزامهم بغسل ابدانهم
وثيابهم عند اعادة الصلوة من بول الشاة وشبهها وهذا باطل باتفاق
اهل المذاهب الاربعة وغيرهم وقد قال بعض الشافعية في هذا المعنى
الشافعي ومالك ونعمان واحمد بن حنبل وسفيان وغيرهم من سائر
الائمة على هدى والاختلاف رحمة ويتضح منه ان قصر الاجتهاد
على الاربعة وتخصيص التقليد بهم ليس بواجب وهذا هو الصحيح
بل المعلوم من الكتاب والسنة كقوله تعالى فاعترفوا لي وابوا الى الابصار و
قوله نعم افلا يتدبرون القرآن وقال النبي ورب حامل فقه الى من هو
افقه منه وفيه ايضا مخالفة معلومة لاجماع الصحابة والتابعين فانهم لم
يقصروا جواز الاجتهاد على جماعة باعيانهم دون اخرين ولا خصصوا
جواز التقليد للعوام بمجتهد دون اخر فتخصيص الجماعة بالتقليد في
هذه الزمان وما قاربها بابي حنيفة والشافعي ومالك واحمد من اشد
البدع شناعة واعظها على الله وعلى رسوله فترى وبعد فهل يجحد
عاقل من نفسه صحة القول بان ابا حنيفة يجوز تقليده وان ابا عبد الله
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام لا يجوز الاقتداء به مع ان ابا حنيفة كان
ياخذ عنه ويتعلم منه كما صح عند مخالفينا وذكره في كتبهم كالشيخ
على القوشجي الاشعري وعزالدين عبد الحميد بن ابي محمد بن المعتبر

فان انتهت عنه فانت حكيم وتعالج المرضى وانت سقيم ابدأ وانت من الرشد عقيم عار عليك اذا فعلت عظيم	ابدأ بنفسك فانها عن عيبها تصف الدواء وانت احوج للدوا فداك تلحق بالرشد قلوبنا لا تنه عن خلق وتأتي مثله فاتضح ما رسمناه فساد ما اشار اليه من عموم وجوب انكار المنكر
---	---

4

الشامل بحسبانه لا انكار على قاري مقتل الحسين ومنشد مرثيه ومن
يستمع اليها فيبكي عليه كما هو مغري كلامه وغاية مقصده ومراده ان
فاعل ذلك اخذ جواز بل استحبابه من احوال من اشرنا اليهم من اهل
بيت النبوة الذين اوضحنا وسنوضح وجوب الاخذ باقوالهم فلا يتوجه
الاحد الانكار عليه بل المتجه وجوب الانكار على من انكر عليه لانه انكر معروفا
ولو نزلنا عن هذه الدرجة مجازاة للخصم فلا اقل من جعل اولئك البررة
بمنزلة ائمة المذاهب الذين تبرا ذمة المكلف بتقليد احدهم فلا يتوجه
للمقلد غيرهم من المجتهدين على العامل بقولهم الانكار لما حققناه في
صدر الكلام واخبار جامع الرسالة التي سردناها واوردها لا تناقض
ما قلناه ولا تمنع ما اثبتناه لتصريحها بوجوب انكار ما علم من الشرع
تحريمه بالدليل القاطع لا ما ظنه بعض المجتهدين دون بعض من
جهة التأويل والاول مسلم دون الثاني فان منها ما اخرج ابو داود
عن العرس بن عمير عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اذا عملت الخطيئة في الارض
من شهد ما فكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها فريضها كان كمن
شهدها وما اخرج ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول
الله يقول ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر ان
على ان يغير ولا يغيرون الا اصابهم الله بعقاب قبل ان يموتوا ورسا
اخباره كهذين وعمل المجتهد باجتهاده او المقلد بفتوى مجتهد
ليس بخطيئة ولا معصية بل هو الواجب عليهما بالاجماع فلم يبق
للمستدل بها على مراده استدلال ولا اوضح له بها سبيل في المجال
واما ما ذكره من تحريم قص مقتل الحسين ع بالكذب فهو مسلم ايضا

فان اصحابنا الامامية ايدهم الله وسددهم قد جمعوا على تحريم الكذب
في الحديث على احوال الناس فكيف يجوز الافتراء عندهم على اهل البيت
الذين طهرهم الله من الاذناس ولكن لا ينفع هذا صاحب الرسالة فيما قصد
اليه لان تحريم قص مقتل الحسين بالكذب بمعنى الاثيان فيه بغير ما رواه
الثقة من اهل التواريخ والسير وجامعي المقتل ككتاب نور العين الذي
كله اوجله كذب ومين لا يستلزم تحريم قصه بالصدق بمعنى الاثيان
فيه بما روي عن اهل الثقة في النقل لان هذا داخل في عموم قول النبي
الا فليبلغ الشاهد الغائب او اطلاقه ومعلوم ان من حدث بالصدق
فلا لوم عليه لانه اتى بالحق فهو مثاب ما جور غير معاقب مؤثر وما
ذكره من الدليل على تحريم الكذب لانه هو ضل على تقدير تسليمه في الحجية
على تحريم الصدق في قص مقتل الحسين فافهم واغتم فقد فتحنا لك بهذه
الجملة باب الرد بجميع شبهه ومشتبهاته هذا مختصر القول فيما يتعلق لنا
غرض بالرد عليه فيه ومناقضة كلامه وانما جارينا فيه لتبين خطاه في
توجيه الادلة وكيفية الاستدلال بها وفي ترك قيود الاحكام التي
ذكرها ونشرع فيما قصدنا النقض عليه فيه والرد وهو في مسائل ومواقع
الاولى عن المسائل فيمن يعقد مجلس الماتم في ايام العشرة من المحرم فينوح
ويضرب صدره بيديه قال في الجواب علم ان الماتم حرام ليس في شرعنا
الا الصبر والاسترجاع على المصيبة من الموت والقوت والماتم بدعة فحجة
خصوصا لاجل الحسين عليه السلام في فعله الرافضة الذين ضل سعيهم في
الذنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً اذ لم يأمر الله ولا رسوله باتخاذ
ايام مصائب الانبياء ما تم فكيف يجوز لغيرهم من اين اخذوا وما هو

نور العين
انفاص



بنية محقق طباطبائي

(١)

الابا هو انهم قوله تعالى وان يروا سبيلا للرشد لا يتخذوه سبيلا وان
يروا سبيلا للغي يتخذوه سبيلا وقال قبل هذا في جواب سؤاله الرابع اعلم
ان قراءة المراتي من دأب الرافضة الغالين في الدين لانه عندهم بمنزلة
تلاوة القرآن بل افضل منه انتهى ونحن جمعناهما في مقام لانهما من باب
واحد واقول الرافضة هذا الرجل وامثاله اسم للامامية الاثني عشرية
المحبين للعترة النبوية وهم طائفتنا الناجية يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه من كل هول وبليته سموهم بذلك اسلاف لقوم لمعنى لا ادري
عرفه هذا الشيخ ام لا رفع الله قدرهم وعلا على اعدائهم كعبهم ونصرهم
على من ناوهم امين وقوله كما يفعل الرافضة ومن دأب الرافضة في مقام
صغري قياس من الشكل الاول كبراه مطوية في الكلام رام جعله برهاننا
على ما تقو به من حمة الماتم وقراءة مراتي الحسين صورة هكذا الماتم
وقراءة المراتي من فعل الرافضة وكلما هو من فعل الرافضة فهو بدعة
فيكون حراما وهذا يعرف الاشارة اليه من كلامه كل ناقد بصير وعالم
خبير فنجيبه عن هذا اولاً بان الرافضة يصلون ويصومون شهر رمضان
ويزكون ويحجون بيت الله الحرام ويؤثرون النبي ويتصدقون يفعلون
كثيرا من الخيرات فالواجب على هذا الحنفى ان جعل مناط الحكم ببدعية
الماتم وقراءة المراتي فيهما كونهما من افعال الرافضة ان يحكم ببدعية
تلك الافعال والاعمال فيحرمها لان علته تحريم الامور المذكورة في
جميعها موجودة وتحريم تلك الافعال موجب للخروج من ملة الاسلام
عاد يقول انما حرمت الامور لعدم وجود دليل من الشرع بها وله
اجعل مناط تحريمها فعل الرافضة لهما قلنا قد ادعيتك الى سطر هذه

وله لا قلت في محالها ان كنت صادقا فيما قلت يحرم هذان الامران لعدم
الدليل عليهما وتركك تلك العبارة التي تفهم منها هاتيك الاشارة ونجاسة ثانيا
بان الامامية الذين سميتهم الرضعة لاختلافهم في حب هل البيت هم الفرقة
الناجية والطائفة التي لا تزال على الحق حتى تقوم الساعة بصرح النصوص
الواردة عن النبي فمن ذلك ما اخرج ابن ماجه عن ابي هريرة لا تزال طائفة
من امتي قائمة على امر الله لا يضرهم من خالفها ومنها ما اخرج الترمذي و
ابوداود عن ثوبان عن النبي وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح لا
تزال طائفة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله
واسقط ابوداود لفظ ظاهرين واثبت في موضع خذلهم لفظ خالفهم و
في المشكاة عن ثوبان مولى رسول الله قال سمعت رسول الله يقول لا
تزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى
يأتي امر الله على الناس متفق عليه وفي المشكاة ايضا عن ابن قرة عن ابيه
قال قال رسول الله لا تزال طائفة من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم
حتى تقوم الساعة وراه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ومنها
الحديث المتواتر عن المشهور استغفر قمتي الى ينف وسبعين فرقة
منها فرقة ناجية والباقي في النار نقلناه بمعناه وهذه الاحاديث بتروية
محدثكم الثقة عندكم من اصحاب الصحاح والمسانيد والدليل على ان فرقنا
الامامية هي الطائفة المذكورة في هذه الاخبار من وجوه الاول مبانيها
لجميع فرق المسلمين في الاقوال وتميزها عنهم في الاعتقاد ولولم يكن من
ذلك الاعتقادهم توقف الامامة على النص واشراط العصمة في الامام
وكونه اقرب الناس الى الرسول والى الامام الذي قبله وكونه اعلم

الناس وافضلهم واجمهم للخصال الحميدة وقصر الائمة في اثني عشر لا يزيد
ولا ينقصون واعتقادهم انه لا يجوز خلوص زمان من ازمة التكليف من
امام جامع لجميع هذه الشروط ظاهر مشهور ومستتر مغرور لكفى في تميزها
عن جميع الفرق لان كل طوائف الاسلام قد خالفوا فرقنا في هذه
الاعتقادات فلو كانت الطائفة المحقة الناجية واحدة غير طائفتنا لزال
نجاة جميعهم لانهم جميعا يرجعون الى اصل واحد في الاعتقاد وهو ضد
ما ذكرناه كله والترجيح بلا مرجح قبيح والحكم بنجاة جميع طوائف المسلمين
مخالف لنص الاخبار المزبورة فيكون باطلا فيثبت ان المعينة في الاخبار
هو الفرقة المباشرة لكل الفرق في الاعتقاد وليس كل الفرق متنافية المراتة
في الاحاديث النبوية البتة الثاني ما يفهم من اشارات هذه الاحاديث
في قوله اتى بعضها لا يضرهم من خذلهم وفي البعض الاخر من خالفهم
وجمعها معا في ثالث فانه يفهم منه ان هذه الطائفة المحقة مخذولة
لاناصر لها من الناس ومخالفة لا موافق لها منهم وليست طائفة من
طوائف المسلمين جمعت هذين الوصفين الا الطائفة الامامية فان
خذل لان الطوائف لها ومخالفتهم اياها امر معلوم كالشمس في رابعة
النهار حتى ان جميع الفرق واهل المذاهب لا يسمون اهلها الا الرضعة
ينبزوهم بهذا اللقب ويقدر ان ينزهم به غض من قدرهم كما سمعت
في كلام الخنفي هذا وغيره وهو من الامور المعروفة واقاسائر الفرق
فانهم متناصرون متوافقون في اصل الاعتقاد الا ترى ان اهل
المذاهب الاربعة يعدون انفسهم فرقة واحدة ويحكمون بصحة
تلك المذاهب بامرهم معا الى اصل واحد في الاعتقاد وهو

صحة الامامة بالاختيار وعدم اشتراط العصمة في الامام مع اضداد باقية
نعتقد من الشروط التي ذكرناها ولا يعدون المخالفة في مسائل الفروع مؤثراً
للافتراق اذ كانوا في ذلك الاصل متوافقين غير متخالفين فهم كما ترى متفقون
بزعمهم غير مختلفين ومتناصرين غير متخاذلين فوجب ان تكون الطائفة
المذكورة في الاخبار هم الامامية المبينون وعند القوم بالرافضة دون غيرهم
لان الناس جميعاً قد خذلواهم وخالفوهم فلم يضرهم ذلك في دينهم بحقيقة
اعتقادهم وصدق قايضهم فقول ابن المدني ان الطائفة هم اصحاب الحديث
دعوى قامت على كذبها البينة لاستلزامها هلاك المجتهدين من اهل
القياس والراي كما بي حنيفة ومالك وبربعة وابي يوسف وغيرهم وهم
معظم مخالفيها وهو لا يرضى بذلك فدعواه مناقضة لرضاه فمن اين تصح
فانهم الثالث ما ورد من الاحاديث بنجاة الشيعة وفوزهم يوم الحساب
بورد وحوض النبي ودخول الجنة فمنها ما اخرج الحافظ جلال الدين محمد
بن يوسف الزندي في المدي في معنى قوله تعالى ان الذين امنوا وعملوا
الصالحات اولئك هم خير البرية عن ابن عباس قال ان هذه الآية لما
نزلت قال رسول الله لعلي يا علي انت وشيعتك خير البرية تأتي يوم القيمة
انت وشيعتك راضين مرضيين ويأتي عدوك غضاباً مقمحين فقال
من عدوي قال من تبرأ منك ولعنك اقول لا يخفى ان معوية واصحابه
واتباعه تبرأوا من امير المؤمنين عليه السلام ولعنوه على المنابر فربما من الف
شهر ومنهم كثير من الصحابة فهم بنص الخبر من اهل النار فليتامل نور محمد
الحنفي في هذا ومنها ما اخرج الديلمي يا علي ان الله قد غفر لك وع
لذرتك ولولدك ولاهلك وشيعتك ولحبيبي شيعتك فابشر فانك الان

البطين وانت وشيعتك تردون على المحض رواء مرويين مبيضة وجوهكم
وان عدوك يردون عن المحض ظاء مقمحين واخرج الطبراني عن علي انه
قال ان خليلي قال يا علي انك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين
ويقدم على الله عدوك غضاباً مقمحين واخرج ايضا عن النبي انه قال لعلي
اول اربعة يدخلون الجنة انا وانت والحسن والحسين وذريتنا خلف
ظهورنا وازواجنا خلف ذرياتنا وشيعتنا عن ايماننا وشماننا واخرج
احمد بن حنبل في المناقب ان النبي قال يا علي ما ترضى انك معي في الجنة و
الحسن والحسين وذريتنا خلف ظهورنا وازواجنا خلف ذرياتنا وشيعتنا
عن ايماننا وشماننا واخرج ابو المؤيد موفق بن احمد الخطيب الخوارزمي عن امير
المؤمنين علي في حديث طويل قال قال رسول الله انت اول من يرضى على المحض وانت
تدور المنافقين عن حوضي انت اول داخل في الجنة من امتي وان محبيك
واتباعك على منابر من نور رواء مرويين مبيضة وجوههم حولى اشفع لهم
فيكونون غداً جيرانى وان اعداك غداً ظاء مظعون مسودة وجوههم يضررون
بالقامع وهي سياط من نار الخبز اخرج ايضا عن الحسن البصري عن ابن مسعود
قال قال رسول الله اذا كان يوم القيمة يقعد على الفرس وهو جبل
قد علا على الجنة وفوقه عرش رب العالمين ومن سفح تنجر انهار الجنة و
تنفرك في الجنان وعلي جالس على كرسى من نور يجري من بين يديه التسليم
لا يجوز احد الصراط الا معه سند بولاية علي وولاية اهل بيته ومعنى هذه
الاحاديث اخبار كثيرة سند كبر بعضها انشاء الله وهذه الاخبار رواها الفاضل
المحقق شيخ الاسلام بقسطنطينية سليمان بن الحسين القندوزي البجلي
الحنفي المذهب النقشبندى المشرب كما اخبر عنه والده السيد عبد القادر

افندي رواها في كتابه ينابيع المودة الاولى للقرني وهو كتاب صنفة مصنف
المذكور في زماننا هذا في اواخر دولة السلطان عبدالعزیز العثماني كما ذكره
المصنف في اخر الكتاب وذكر بعضهما محمد بن علي الصبيح المصنف الشافعي عدة
علماء مصر في كتابه اسعاف الراغبين وصرح بها بل نصها بنجاة الشيعة وذخيرة
الجنة والشيعة اسم خاص بالامامية ثابت لهم بالاصالة مأخوذ من المشايخ
وهي المتابعة عرفوا به عند الاوائل والاواخر من الناس المتابعين امير المؤمنين
والائمة النجباء من ذريته ولم يسم به غيرهم من الفرق الا اشعري ولا معتزلي
حنفي ولا حنبلي ولو ان احد منهم سماه احد شيعة لغير وجهه واشتد غضبه
عليه ثم لا يسلّم من القتل ان قد رُعي قتله لانه نسبة الى التشيع وهو عندهم
الترفض بعينه فالشيعة هم الرفضة عند القوم وهم محبوبوا علي وذريته و
تابعوا لمتابعيهم لهم في اصول الدين وفروع ومعقوله ومسموعه وليس لغيرهم
من جميع الفرق هذه الصفة وقد نصت هذه الاخبار على نجاعتهم من الجحيم و
دخولهم في جنات النعيم فيجب ان يكونوا هم الطائفة المحقة المذكورة في الاخبار
المتقدمة باليقين اذ لو كانت تلك الطائفة غيرهم للزم ان يكون الناجي
طائفتين وهو نقيض منطوق تلك الاحاديث ومخالف لاجماع الامة
فانهم لا يختلفون في ان الناجي من طوائف المسلمين جميعهم طائفة واحدة
الاكثر وان ادعت كل طائفة انها هي بغير دين عادله ولا حجة واضحة و
البينة القائمة بالوثقة والحجة النيرة المحققة كما سمعت لنا خاصة فتثبت
دعوانا فالحمد لله على جعل عبد الفقير من الرفضة الناجين من حر السقي
وصاحب الرسالة الحنفي ليس من الرفضة ولا يرضى لنفسه بانه منهم و
ليس من شيعة امير المؤمنين والائمة من ولده لاهو ولا قبيلة الحنفية

المتابعين في الاصول والفروع لغيرهم فهو وقيل بصريح ما ثبتناه
من الادلة خارج من الفرقة الناجية المحقين ومنظم في سلك الفرق
الهلاك المبطلين ولا يستطيع ان يدخل نفسه في زمرة اهل الحق حتى يكون
من المترفضين وهذا اصعب الامور عليه مركبا ومالما يلف عليه اما
ولا ابا فهو يقول لنا وجدنا ابا ناعلي امة ونحن على اثارهم مقتدون
فنقول له اول وجهتكم باهدي مما وجدتم عليه بانكم اتحدون الالهة
وتنكرون فما اغناه عن كشف لغورات بشته من لم يكونوا بضعا
الغزوات فعاد وبضاعتهم كاسدة باثرة وصفقة مغبونة خاسرة فهو
انصر صنفقة من ابي غبشان فمثل كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او
تترك يلهث واذ قد ثبت ما ذكرناه وتحقق ما اوضحناه من ان الطائفة
الامامية لا يزالون على الحق بالنصوص التي اوردناها ثبت ان ما جعوا
عليه حق وصواب والامامية قد اجعوا على استحباب الاجتماع لقراءة
مقتل الحسين وذكر اخبار مصيبتهم وانشاد المراثي فيه والاستماع
لذلك والبكاء عليه فيكون حق الانهم لا يزالون على الحق ولا يزالون
بنصر النبي فلا يجوز ان يكون ملجمون عليه باطلا لا استحالة اجتماعهم
على الباطل شهادة النبي لهم بملازمة الحق والنجاة من العذاب وليس
بعد الحق الا الضلال فانهدم بذلك جميع ما بناء الحنفي من اساسه
ونكس من فوق شاهق على رأسه وتبين ان سبيل الرفضة هو سبيل
الرشد وان صنعهم احسن الصنع وان سبيل مخالفهم سبيل الغي
وصنعهم اسوء الصنع فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون وما احسن
هنا ذكر ما قال الامام الشافعي وقد خبره بعض اصحابه بان اناسا

ينسبون من روى حديثا في فضل اهل البيت الى الرضا فقال

اذا في مجلس ذكر واعليا	وسبطيه وفاطمة الزكية
فاجري غيرهم ذكرى سوام	فايقن انه لسلف لقيه
اذا ذكر واعليا وابنيه	تشاغل بالروايات العلية
وقل تجاوزوا يا قوم هذا	فهذا من حدث الرافضية
برئت الى المهين من اناس	يرون الرضا جبا الفاطمية
على الرسول صلوة ربي	ولغته لتلك الجاهلية

انتهى ثم يقال بجامع الرسالة ان النبي اخبر بان الشيعة على الحق وانهم
الشاربون من الخوض وهو لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى
فاخبرنا عن الله جل وعلا حين قدر نجات الشيعة وقضى بانهم على الحق
اكان يعلم انهم سيجتمعون للبكاء على الحسين على الوجه الذي اشرنا اليه
وسنقصه ام لا يعلم فان اجاب بالثاني قيل له قد خرجت من الدين وكنت
من الكافرين وان اجاب بالاول قلنا له فقد صحت ما ابطلت وعرفت
ما انكرت فكانك قد ترفضت فلوان احدا حاجت عليه بهذا جهة
اماه بما قصته لا يقدر على دفعها واصابه بدامغة لا يتمكن من مداواتها
ورفعها فيبقى صامتا باهتا قد استبهمت عليه المطالب وسدت دونه
المذاهب واستحق ان يقال له فغض الطرف انك من غير فلا كعبا بلغت
ولا كلاما بل تزيد على ذلك فنقول ان اعظم سبب في نجات الشيعة هو
علمهم هذا العمل وادلتهم من طرفنا كثيرة عما نذكر فيما يأتي شيئا منها
دعت اليه الحاجة واما الغلاة وهم القائلون برؤية امير المؤمنين ع
المعروفون عند عوام الشيعة بعلى اللاهية الذين غلظ في سمهم الخنفي

فصل في كلامه الاله فيهم عند نكفرة ارجاس ومشركون نجاس عليهم
لعائن الله والملائكة فليسوا منا ولست منهم في شئ فانهم غداها يكون وفي
العذاب خالدون ومنزلتهم عند اصحابنا منزلة من قال المسيح ابن الله و
يشاركهم في الهلاك مقابلوهم النصاب مبغضوا امير المؤمنين وذريته
الاثمة بصريح الاخبار النبوية اخرج موفق بن احمد الخوازمي بسند عن
علي عن النبي انه قال في حديث ان امتي ستفترق فيك ثلاث فرق فرقة
اتبعوا واحبوا وهم المؤمنون وفرقة عادوك وهم الناكثون والمارقون والقاسطون
وفرقة غلوا فيك وهم الضالون يا علي انت واتباعك في الجنة وعدوك والفا
فيك في النار والاحاديث في هذا المعنى كثيرة فليس لصاحب الرسالة ان
يلزنا بهؤلاء الغلاة الضالين ولا يلصقهم بمجنبننا ولا يقرهم من ساحتنا فاننا
منهم بريئون وليحق بهم عندنا في الهلاك المفوضة الذين يقولون ان الله
خلق محمدا وعليتا وفوض اليهما امر الخلق والرزق فخلقوا ورزقا واحيا
وامانا ومقاتلهم هذه كذبا الكتاب المجيد والفرقان المجيد قال الله تعالى
لهم شركاء خلقوا كخلقة فتشابه الخلق عليهم قال الله خالق كل شئ وهو الواحد
القهار وقال جل وعز ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين وقال تبارك
وتجلى الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم الآية فهذه الفرق ايضا ورد
عن ائمتنا العظماء والبراءة منهم فليس لاحد ان يعلقهم علينا فاننا براء منهم واذا
قررنا هذه المقدمة الوافية الشافية فاعلم ان كلام صاحب الرسالة الذي
نقلناه مصرح بتحريم ثلاثة اشياء الاول الاجتماع لقراءة مقتل الحسين ع في
عشر المحرم وغيره الثاني انشاد المراثي فيه الثالث لبكاء ونحن نقول ان
اجتماع لقراءة مقتل الصحيح وذكر مصيبتة على رءاه اهل كتب القتل والتوار

من الثقة المعروفين بالعلم والتثبت في الرواية من العامة والخاصة ولو بالمراسل
والاخبار الضعاف اذا كانت مما يمكن وقوع مضمونها الا ما يستحيل الا بالكذب
الباطيل كالذي في نور العين فان ذلك محرر بالكتاب والسنة واجماع الفرقة
المحقة ونظم المراتي فيه وانشاده في المحاضر والنوادي والجامع والمشهد
في المحضر والبوادي والبكاء عليه ولطم الوجوه ولو ادى الى فساد البصر مستحب
مؤكد وسبيل شرعي مؤيد والاجتماع لذلك هو المعبر به بالماتم في كلامه لنا
على ذلك وجوه من الأدلة خاصة وعامة فالاول وهو عام ما اوضحناه في المقدمة
من ان هذا ما اجتمعت عليه الاممية الذين لا يزالون على الحق فيلزم ان يكون
حقا وقد تقدم بيانه وانار برهانه الثاني ان جملة من علماء هذه الامة وحققا
من مصنفى كتب التواريخ والانساب من المتقدمين من الخاصة والعامة كابي مخنف
لوطن بن يحيى الازدي وابن هشام الكلبي وابن ابي سيف المدائني وابن فرج
الاصبهاني صاحب كتاب مقاتل الطالبين وكان ثقة اهل السنة ومنهم وهو
صاحب كتاب الاغانى المشهور وابن الاثير الجوزي والواقدي ومحمد بن جرير
الطبري وابن الحسن بن الحسين السعدي صاحب مروج الذهب وغيرهم ممن
يطول تعدادهم قد جمعوا مقتل الحسين واجتهدوا في جمع الروايات الواردة فيه
وفي سبابه وضبطها وفيما وقع بعده على اهل بيته وكل منهم لم يقصر اثبات مآرأ
وعرفه من ذلك ثم اقتفى اثرهم في ذلك المتأخرون من اصحاب كتب المناقب كمحمد بن
يوسف الكنجي الشافعي ومحمد بن طلحة الشامي الشافعي وعلي بن محمد المكي المالكي
صاحب الفصول المهمة في معرفة الائمة وغيرهم قد كروه موجزين على حسب ما يتعلق
بغيرهم ومن جملة ما ذكره وجمعه الفاضل الاوحد سليمان القندوزي المحنفي
في كتاب ينابيع اللؤلؤة قال فيه الباب الحادي والستون في ايراد ما في كتاب

للمسي بمقتل ابي مخنف الذي ذكر فيه شهادة الحسين واصحابه مفصلا ثم ابتدأ
في الكلام من حين موت معوية الى ان اتى في المقام بذكر تلك المصائب العظيمة
على احسن ترتيب ونظام بايجاز وافق بالمد والمرام كاف في المطلب لا ولي
الافهام وكل من روى مقتل وجمعه فرى فيه جملة من مراتي ابي عبد الله
 واصحابه بين منسوب الى ادي بين منسوب الى الهاشمي ثم لم نسمع باحد من الفقهاء
والعلماء من السلف الخلف من عامي وخاصي انكر ذلك على جامع مقتل الحسين
ولا قدح فيهم بجمعه ولا نسبهم الى فعل قبيح ولا ارتكاب محذور كلام مدحهم
بالعلم بالاخبار والحفظ الاحاديث والضبط للاثار واشوا عليهم خير في كتب
الرجال وطبقات العلماء والتواريخ كما هو معلوم للمطلعين عليها وروى عن
تسبق منهم اصحاب الصحاح والمسانيد روايات كثيرة مما يتعلق بمطالبهم في كتبهم
ومصنفاتهم ومفاد هذا اجماع الامة على رجحان جمع الروايات الواردة في مقتل
الحسين وما جرى عليه على اهل بيته وانصاره وما صنوا له ونسبوا له بعد
من الظلمة العتاة واقل مراتب الرجحان الاستحباب فجمع مقتل الحسين مستحب
بالاجماع ثم انه ما جمع الا ليفرى ويروى ويستمع ويحفظ لانه باب من ابواب
التاريخ الذي هو من جملة انواع العلم واقسامه ولا نرا اجاز السبب جاز
المسبب واذا صح الاصل صح الفرع باجماع اهل العلم كما بين في الاصول
وتبين في العقول ولا نرا لو حرم قراءة المقتل واستماعه كمرجعه كما يجمع
كتب اهل الضلال من اليهود وغيرهم لتحريم قراءتها واستماعها ونتيجة هذا
كله تحقق اجماع الامة على جواز قراءة مقتل الحسين واستماعه والاجتماع لذلك
والامة لا تجتمع على الخطاء ولا تنفق على البدعة والضلال فالحق في تحريمه
لذلك مخالف للاجماع ومخالف للاقتناع فان اعظم البدع مخالفة ما اتفقت

من الثقات المعروفين بالعلم والتثبت في الرواية من العامة والخاصة ولو بالمراسل
والاخبار الضعاف اذا كانت مما يمكن وقوع مضمونها الا ما يستحيل الا بالكذب
الباطيل كالذي في نور العين فان ذلك محرر بالكتاب والسنة واجماع الفرقة
المحققة ونظم المراثي فيه وانشادها في المحاضر والنوادي والجماع والمكاشفة
في المحضر والبوادي والبكاء عليه ولطم الوجوه ولو ادى الى فحش البصر مستحب
مؤكد وسبيل شرعي مؤيد والاجتماع لذلك هو المعبر عنه بالماتم في كلامنا
على ذلك وجوه من الادلة خاصة وعامة فالاول وهو عام ما اوضحناه في المقدمة
من ان هذا مما اجتمعت عليه الاممية الذين لا يزالون على الحق فيلزم ان يكون
حقا وقد تقدم بيانه وانار برهانه الثاني ان جملة من علماء هذه الامة وحققا
من مصنفى كتب التواريخ والانساب من المتقدمين من الخاصة والعامة كابن مخنف
لموطن بن يحيى الازدي وابن هشام الكلبي وابن ابي سيف المدايني وابن فرج
الاصبهاني صاحب كتاب مقاتل الطالبين وكان ثقة اهل السنة ومنهم وهو
صاحب كتاب الاغانى المشهور وابن الاثير الجوزي والواقدي ومحمد بن جرير
الطبري وابن الحسن بن الحسين السعدي صاحب مروج الذهب وغيرهم ممن
يطول تعدادهم قد جمعوا مقتل الحسين واجتهدوا في جمع الروايات الواردة فيه
وفي سبابه وضبطها وفيما وقع بعده على اهل بيته وكل منهم لم يقصر اثباتا روايا
وعرفه من ذلك ثم اقتفى اثرهم في ذلك المتأخرون من اصحاب كتب المناقب كمحمد بن
يوسف الكنجي الشافعي ومحمد بن طلحة الشامي الشافعي وعلي بن محمد المكي المالكي
صاحب الفصول المهمة في معرفة الائمة وغيرهم قد كروه موجزين على حساب ما يتعلق
بغيرهم ومن جملة ما ذكره وجمعه الفاضل الاوحد سليمان القندوزي المحنفي
في كتاب ينابيع اللوعة قال فيه الباب الحادي والستون في ايراد ما في الكتاب

للمسلم بمقتل ابي مخنف الذي ذكر فيه شهادة الحسين واصحابه مفصلا ثم ابتدأ
في الكلام من حين موت معوية الى ان اتى في المقام بذكر تلك المصائب الطالقة
على احسن ترتيب ونظام بايجاز وافق بالمداد والمرام كاف في المطلب لا ولي
الافهام وكل من روى مقتل وجمعه فربى فيه جملة من مراثي ابي عبد الله
 واصحابه بين منسوب الى ادمي وبين منسوب الى الهاشمي ثم لم يسمع باحد من الفقهاء
والعلماء من السلف والخلف من عامي وخاصي تذكر ذلك على جامعي مقتل الحسين
ولا قدح فيهم مجمعه ولا نسبهم الى فعل قبيح ولا ارتكاب محظور كلام مدح
بالعلم بالاخبار والحفظ الاحاديث والضبط للاثار واشتوا عليهم خير في كتب
الرجال وطبقات العلماء والتواريخ كما هو معلوم للمطلعين عليها وروى عن
سبق منهم اصحاب الصحاح والمسانيد روايات كثيرة مما يتعلق بمطالعتهم في كتبهم
ومصنفاتهم ومفاد هذا اجماع الامة على رجحان جمع الروايات الواردة في مقتل
الحسين وما جرى عليه على اهل بيته وانصاره وما امتا ولده وفسوته بعد
من الظلمة العتاة واقل مراتب الرجحان الاستحباب فجاء مقتل الحسين مستحب
بالاجماع ثم انه ما جمع الا ليفرى ويروى ويستمع ويحفظ لانه باب من ابواب
التاريخ الذي هو من جملة انواع العلم واقسامه ولا نراذ اجاز السبب يجاز
المسبب واذا صح الاصل صح الفرع باجماع اهل العلم كما بين في الاصول
وتبين في العقول ولا نراذ لو حرم قراءة المقتل واستماعه لم يخرج جملة
كتب اهل الضلال من اليهود وغيرهم لتحريم قراءتها واستماعها ونتيجة هذا
كله تحقق اجماع الامة على جواز قراءة مقتل الحسين واستماعه والاجتماع لذلك
والامة لا يجتمع على الخطاء ولا تنفق على البدعة والضلال فالحق في تحريمه
لذلك مخالف للاجماع ومخالف للابتداع فان اعظم البدع مخالفة ما اتفقت

عليه الامه وهو لازم لصاحب الرسالة فيما صح به من تحريم قرأته مقتل الحسين و
 انشاده مرثية الثالث ان شعراء الصحابة كحسان بن ثابت وكعب بن مالك وغيرهما قد
 اكثر من مرثية الشهداء من اصحاب الرسول مثل شهداء بدر واحد واهل بئر معونة
 واهل موقة وغيرهم تارة على جهة العمود تارة على الخصوص كاشعارهم في مرثية
 حمزة بن عبد المطلب سدا لله وعم رسول الله وفي عبيدة بن الحارث بن المطلب
 اول شهيد من اهل بيت النبي وفي جعفر بن ابى طالب الطيار في الجنة ابن
 رسول الله وفي سعد بن معاذ سيد الاوس والمندزين عمر الخوارج امير
 اصحاب بئر معونة وغيرهم وتلك المرثية مشهورة وفي كتب المسيرة والتواريخ من
 كثيرة محمد بن اسحق بن يسار المطلبى سيف عبد الملك بن هشام الكلبي وتاريخ
 بن جرير الطبري وغيرها وشهرتها وجودها يغني عن التطويل بذكر شئ منها
 وفي ديوان حسان المعروف بالان منها كثير وكلها قد قيلت في عصر النبي وانشد
 بحضرة عليه وتناشدها الناس من الصحابة ورووها باطلاع منه ومراى
 ومسمع فقرر على ذلك الناطم والمنشد والراوى والسامع والمجتمع لذلك
 ولم ينكر على واحد منهم والسنة كما صح في كتب الاصول وحقق قول النبي
 وفعله وتقديره ويستفاد من رضا النبي برثاء الصلحاء والشهداء من اهل بيته
 واصحابه رضاه برثاء ولده وفلذة كبده ومزاج مائة الحسين واهل بيته واصحابها
 لان ابا عبد الله الحسين عند الله وعند اعظم قدر من اجاز نظم الشعر في
 رثاءهم وكيف لا يكون كذلك وهو يقول فيه وفي اخيه الحسن هما سيدا شباب اهل
 الجنة وهما يحيا نأى من الدنيا وقرتا عيني ومن احبني فليحب هذين حسين
 منى وانا من حسين احب الله من احب حسينا وابغض الله من ابغض حسينا حسيني
 سبط من الاسباط لعن الله قاتله وغيرهما هو مذكور في المسانيد والصحاح

وكتب لفضائل والمناقب لا يرتاب فيه عدو ولا مصاحب لان ما ثبت
 في عصر النبي من الاحكام فهو باق الى يوم القيام لا ينبي بعده ولا سنة بعده
 وتكليف كل الامه على احد سواء لا يختلف فاذا جاز نظم الشعر في رثاء الشهداء
 لنم جواز في رثاء الحسين بل زيادة رجائه لانه سيد الشهداء وفي اهل بيته
 واصحابه لانهم من ساداتهم للاولوية اولا ثم اتقاد الطريق والاجماع على جواز الاول
 مستلزم للاجماع على جواز الثاني والحنفي في منع من رثاء الحسين مخالف للسنة
 والاجماع فهو مبتدع بتجرعه ذلك في الدين متبع غير سبيل المؤمنين ومن
 الله ورسوله ويتبع غير سبيل المؤمنين تولى ما تولى ونصل جهنم وساءت مصيرا
 الرابع ان جماعة من التابعين وائمة المذاهب واهل العلم قد قالوا الشعر في
 رثاء الحسين فمنهم سليمان بن قترة بقا بعد هاتاه مشاة من فوق في
 ينابيع المودة عن جواهر العقدين عن كتاب الاستيعاب لابي عمر يوسف بن
 عبد البر المحدث الجليل المشهور قال وقف سليمان على مصارع الحسين واهل

مررت على ابيات ال محمد	بيته وجعل يبكي ويقول
وان قتيل الطف من الهاشم	فلم ارام الا لها يوم حلت
المرتران الارض اضحت مريضة	اذل رقابا من قریش فذلت
وقد ابصر تبكى السماء لفقد	لقتل حسين والبلا داقشعت
وكانوا لنا غيثا فعادوا رزيرة	وانجها ناحت عليه وصلت
في ابيات اخرا قول وقفت على كتبا	لقد عظمت تلك الزايا وجلت

لا يحضرني الان اسمه ذكر فيه ان سليمان هذا انشده هذه القصيدة التي
 منها هذه الابيات بحضرة فاطمة بنت الحسين فقالت له في بيت الثاني
 قل ذل تقابل المسلمين فذلت فقال لا جولا انشدوا هذا من ذلك قول

ذهبل القرشي الجعي الشاعر المشهور
وفي لطف قتل الأيما جميعها
تأمر نو كاهو جارز عيمها
إذا عوج منها جانب لا يقيمها
وعيني عبري لا تجف سجومها

ان ابن الهبارية الشاعر اجتاز بكربلا فجعل يبكي على الحسين واهله وانشد شعرا
احسين والمبعوث جدي بالهدك
لو كنت شاهد كربلا لبذلت في
قسم ما يكون الحق عنه مسائل
تفليس كربك جهد بذل الباذل

ثم نام في مكانه فرأى النبي في المنام فقال له جزاك الله خيرا ابشر فان الله
قد كتبك من جاهد بين يدي بنى الحسين وقال في النبايع قال المحافظ أبو القاسم
جمال الدين الزرندي المديني في كتابه معراج الوصول في معرفة الرسول
نقل ابو القاسم الفضل بن محمد المسملي ان القاضي ابا بكر سهل بن محمد حدثه قال
ابو القاسم بن الطيب بلغني ان الشافعي انشد هذه الأبيات

ومما نقي نومي وشيب لمتي
تزلزلت الدنيا لآل محمد
تاؤبهمي والفواد كئيب
فمن مبلغ عني الحسين رسالة
قتيل بلا جرم كان قبصه
نصاريف ايام لهم خطوب
وكانت لهم صم الجبال تدوب
وارق عيني والرقاد غريب
وان كرهتها النفس وقلوب
صبيغ بماء الارحوان خضيب

الى ان قال

يصل على المختار من آل هاشم
ويغزي بنوه ان ذ العجيب
في أبيات اخرجت فناها والاختصار وله طرق اخر غير هذا الطريق

في الكتاب المذكور وغيره ويسند معتبر عن مسعود بن عمرو عن ابراهيم بن حنيفة
قال اول شعر رثي به الحسين عليه السلام قول عتبة بن عمرو السهمي
اذا العين قرت في الحيوة وانتم
موت على قبر الحسين بكربلا
فما زلت امرثيه وابكي لشجوه
وبكيت من بعد الحسين عثبا
تخافون في الدنيا فاطلم نورها
ففاض عليه من دموعي غزيرها
ويسعد عيني معها ونزيرها
اطاقت به من جانبيه قبورها

في أبيات اخر ومن رثاه الكميته خالد بن معدان والسر الرفا وكشاجم والتعوي
والسويح الزاهي والناشي وغيرهم وكل هؤلاء مشهورون معروفون ومنهم من الرثا
وتابعي لتابعين واشعارهم في ذلك موجودة مذكورة وفي الكتب لمعتبرة منبوذة
وهو عندنا حاضرة لم يمنعنا من ايرادها الا خوف اللال بذكرها قال محمد بن طاعة الشامي

الايتها العادون ان امامكم
وموقف حكم والخصم محمد
وان عليا في الخصام مؤيد
فماذا تردون الجواب عليهم
وقد سبتموهم في بينهم لقتلهم
مقام سؤال والرسول سؤال
وفاطة الزهراء وهي تكول
له الحق فيما يدعي ويقول
وليس الى ترك الجواب سبيل
ورثوا الذي حدثتموه ثقيل

الى ان قال

وكان عليكم واجبا في اعتمادكم
فانهم آل النبي واهله
مناقبهم بين الوري مستنيرة
رعايتهم ان تحسنوا وتنبهوا
ونفج هدام بالنجاة كفيل
لها غرر مجلوة وججول

الآبيات وقال عز الدين عبد الحميد بن ابي محمد يلقب بقرطبي هو من المذهب
ولقد بكيت لقتل آل محمد
بالطف حتى كل عضو مد مع

البرص
المستتر
في المتن

عقرت بنات الاعوجية هل دت
وحريم آل محمد بين العدا

ما يستباح بها وماذا يصنع
نهب تقاسمها اللثام الوضع

في بيئات اخر تركناها ومثل هؤلاء كثير من المتقدمين والمتأخرين وسيمر عليك
ذكر بعضهم في بعض الوجوه الاليتية وليس احد ممن ذكرنا مرثيهم مفسوبا الى
الامامية ولا من الرفضية بالمعنى المتعارف عند جامع الرسالة واصحابه
ثم نسمع باحد من اهل العلم والصلاح انكر عليهم في ذلك ولا نسبهم الى الرقص
به ولا اخرجهم من الوثاقة بسببه ولا ابطال امامة من هو امام منهم به بل تناشد
الناس بروها وفي كتبهم سطوها حتى وصلت اليها بالاسانيد مع تمكن المنكر
عليهم لو رأينا انه منكر من الانكار لموافقته لغرض امرنا زمانهم ورسالة من بني
امية وبني العباس لانه من اعظم مطلوبا لهم فلو عرف اهل الصلاح انه منكر
لأنكروه لوجود الداعي وقوته بموافقة اهل الرياسة وعدم الصادق وانثفا
المانع ومن النظم في رثاء الحسين وعدم انكار صالح الامية على الراي مع قد
عليه يعلم الاجماع على الجواز يقينا ومنه شيع فساد قوله ان قرأته المراتي على الحسين
من دأب الرفضية الغالين وانه قد ادعى باطلا وقال زورا نعم الاجتماع لقراءة
المقتل واثار المراتي وعقد المجالس لذلك من دأب الرفضية وسببه انهم مأمورون
بالبكاء على الحسين ولا يتوصلون اليه الا بذلك لانهم في غير تلك المجالس
مشتغلون بامر المعاش وغيره فجعلوا لهم اوقاتا في محال يؤدون فيها تلك
السنة المؤكدة وتحصيلها يتوقف على الامر من وما يتوقف عليه المطلوب وهو
مقدور عليه فهو مطلوب وليس غيرهم هذه الصفة الخامسة ان يعقوب
بن اسحق اسرائيل الله بكى على فقد ابنه يوسف مدة طويلة حتى ذهب
واحد وزب ظهر كما حكى الله عنه في كتابه العزيز وقال يا اسفا على

يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم واذا جاز البكاء ليعقوب
مع ادائه الى هاب البصر واخذ يذاب لظهور لفقد ولد واحد من اولاده ولم
يكن ذلك قادحا في نبوته ولا محبطا لشي من ثوابه بل كان على ذلك مثابا
لاننا في بطاعة ولم يقارف بذلك الفعل معصية لكون المفقود عظيما عند
يستحق التلطف والتأسف عليه في المانع من جواز رثاء الحسين وتسويغ البكاء
عليه التلطف والتأسف ضرب الصدور ولطم الوجوه له حتى تذهب البصائر
له وحزن اعليه لما اصابه من الظالمين من الفضايح والفجائع لان تعظيمه عند الله
معلوم يجعله اياه سيد شبك اهل الجنة وريحانة نبي الامة وقرعة عينه القاتل
اللهم اني اجته فاحبه واحب الله من احب حسنا مع كلام قد مناه واخر طوبى له مما
اشتهرت روايته وعمر دياره وذكر في الصحاح كالبخاري وامثاله فتجوز البكاء
ليعقوب على يوسف ومنعه على الحسين بدعة في الدين وخروج عن نهج اليقين ومما
يناسب لمقام ما رواه الشيخان ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري ومسلم بن
الحجاج القشيري في الصحيحين بسندهما ان ابا عبد الله الله ابن العباس قال يوم
الخميس ومايو النخمين فبكى حتى بل سمعه الحصى فقيل له في ذلك فقال حضر
رسول الله وفي البيت رجال فقال لهم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعد ابد
فقال عا هجر استفهو فقد غلب المرص حسينا كتاب الله الى ان قال في تمام
الخبر فكان ابن عباس يقول الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين
ان يكتب لهم ذلك الكتاب نقلناه بمعناه واذا كان عبد الله بن العباس مع
جلالة قدره في العلم والعدالة وعظم منزلته عند الامة حتى ان عمر بن الخطيب
يستعين به على استخراج مدارك الاحكام ويخاطبه بالتحميم في الكلام بقوله
غص عليها يا غواص يبكي ويلهف لفوات ذلك الكتاب الذي لو كتب

لنحت به هذه الامم الضلالة والاختلاف ولا ينكر فعله احد من اهل الفضل
والورع فكيف لا يجوز التلطف والبكاء لقتل الحسين فرح سيد الانبياء وافي
وضلال وضعف في الدين واحتملال صاب هذه الامة اعظم مما اصابتهم بقتل
الحسين عليه فضل السلام والتحية لقد عرف القرآن وعظمت الاحكام و
اضيعت الحرمة واستبج اهل المدينة وفجر فيها بالابكار وهدت الكعبة وخبا
الاخيار واستعرت نيران الاشرار فوازلة الاسلام من بعد غرة اذا كان
المسلمين يزيد وقد اخرج ابي عساكر الدمشقي عن اسماء بنت عيسى واورده في
الينابيع ايضا عن النبي على مثل جعفر فلبك لباكية والحسين افضل من عمه
جعفر بلا ريب فالبكاء لله حق واولى الناس ما ورد من بكاء النبي
على الحسين حين اعلم الله بقتله على ايدي عدائه الظالمين في ينابيع المودة
عن مشكاة المصابيح بالسند عن ام الفضل بنت الحارث امرأة العباس عم
النبي انها دخلت على رسول الله فقالت يا رسول الله اني رايت حلما منكرا
الليلة قال ما هو قالت رايت كان قطعة من جسدك قطعت ووضعت في
جري فقال رايت خيرا تلد فاطمة تشاء الله غلاما يكون في جرك قالت فلو
فاطمة الحسين فكان في جري فارضته بلبن ثم قد خلت يوما على النبي
فوضعه في حجره ثم حانت مني التفاته فاذا عينا رسول الله تهرقان
الدموع فقلت يا رسول الله باي وامي مالك قال اتاني جبرئيل فاخبرني ان
امتي ستقتل ابني هذا قلت هذا قال نعم واتاني بربة حراء رواه البيهقي في
ينابيع المودة عن الامام الرضا فروعا عن اسماء بنت عيسى ان النبي قد اخذ
الحسين في حجره ويبكي فقلت فداك امي وامي مم تبكي قال يا اسماء ابني
هذا تقتله الفئة الباغية من امتي لا انا اللهم الله شفاعة يا اسما لا تخبري

فاطمة وفيه عن جمع القوائد عائشة رفعت ان جبرئيل اخبرني ان ابني حسينا
مقتول في رضى الطف وان امتي ستقتل بعدي للكبير وفيه عن صواب
ابن حجر العسقلاني عمدة الشافعية عن احمد بن حنبل وابن احمد والبغوي
معهم وابي حاتم في صحيحه وعبد بن حميد وابنه احمد عن انس بن النضر
قال سئذنت ملك ربه ان يزورني فاذن له وكان يوم سلة فقال يا ام سلمة احفظي
الباب لا يدخل احد فيمنلهي على الباب لا يدخل الحسين فوثب علي حجر
جده فيلته ويقبله فقال للملك ان امتك ستقتل وان شئت اريك
المكان الذي يقتل به فاراه فجاءه بسهولة وترابا جرفا خذته ام سلمة
فجعلته في ثوبها قال ثابت كنا نقول انها كبرياء وراى ابو حاتم انه قد
شهاها وقال ربح كبرياء وفي رواية الملا وابن احمد قال يا ام سلمة فمتي ضا
دما وقالت لما كانت ليلة قتله سمعت قائلا يقول

ايها القاتلون جهلا حسينا	فا بشروا بالعذاب والتذليل
قد لعنتم على لسان ابن داود	وموسى وحامل الانجيل

فبكيت وفحت لقارورة فاذا هو قد صار دما وهذا الخبر وان لم
يصرح ببكاء النبي الا انه مشير اليه بقريته صيرة التراب ما وبكاء ام
سلمة فانه شعر باستفادتها ذلك من اظهار النبي الحزن والكثابة
لقتله وخبر عايشة فيه اشعار بذلك ايضا وعن ابن سعد عن الشعبي
قال مر على بكر بلاء عند مسيره الى صفين فبكي حتى بل الارض من دموعه
فقال دخلت على رسول الله وهو يبكي فقلت يا رسول الله باي وامي
ما يبكيك قال كان عندني جبرئيل نفا واخبرني ان ولدي الحسين
يقتل بشاطئ الفرات بموضع يقال له كبرياء ثم قبض جبرئيل قبضة

فا على انه قد قتل قالت ام سلمة فوضعت في قارورة فزارني
يوم قتل الحسين كد صار دما

السَّامِدُ وَأَنَّ هَذِهِ الْحَجَرَةُ الَّتِي تَرَى فِي السَّمَاءِ ظَهَرَتْ يَوْمَ قَتْلِهِ وَلَمْ تَرْقُبْ كَلِمَةً
وَأَنَّ أَيَّامَ قَتْلِهِ لَمْ يَرْفَعْ حَجَرٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمًا وَعَنْ السَّدِيِّ قَالَ
لَمَّا قَتَلَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بَيْتَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَكَوْهُمَا حَتَّى هَوِيَ ابْنُ سِيرِينَ أَنَّ
الْحَجَرَةَ لَمْ تَرْقُبْ قَتْلَهُ وَعَنْ سَلِيمٍ الْقَاضِي قَالَ لَمَطَرَتِ السَّمَاءُ رِيًّا أَيَّامَ قَتْلِهِ وَفِي
الْيَنَابِيعِ عَنْ الْيَسْهَقِيِّ أَنَّهُ قَالَ رَوَى بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَنَّهُ مَارَفَعَ
حَجَرًا بِبَيْلِيَا يَعْنِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ حِينَ قَتَلَ الْحَسَنُ الْأَوْجَدَ تَحْتَهُ دَمًا عَبِيطًا
أَقُولُ وَمِثْلُهُ رَوَى يَوْمَ قَتْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّ وَعَنْ جَمْعِ الْفَوَائِدِ عَنْ الزَّهْرِيِّ
مَارَفَعَ بِالشَّامِ حَجَرًا حِينَ قَتَلَ الْحَسَنُ الْأَوْجَدَ تَحْتَهُ دَمًا وَلَمْ تَرْفَعْ حَصَاةً
بَيْتِ الْمُقَدَّسِ إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ دَمًا عَبِيطًا وَعَنْ أَبِي قَبِيلٍ لَمَّا قَتَلَ الْحَسَنُ
انْكَسَفَ الشَّمْسُ حَتَّى بَدَتْ الْكَوَاكِبُ وَفِي الْيَنَابِيعِ أَيْضًا عَنْ أَبِي نَعِيمٍ الْحَافِظِ
فِي كِتَابِهِ دَلَالَةُ النَّبُوَّةِ عَنْ نَصْرَةِ الْأَزْدِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ لَمَّا قَتَلَ الْحَسَنُ أَمَطَرَتِ
السَّمَاءُ رِيًّا فَاصْبَحْنَا أَزْدًا حَاوِنًا وَجَوَارًا مَلُوءَةً دَمًا قَالَ وَفِي حَدِيثٍ غَيْرِهَا
أَنَّ السَّمَاءَ اسْوَدَّتْ حَتَّى رَأَيْتَ النُّجُومَ نَهَارًا وَلَمْ يَرْفَعْ حَجَرًا إِلَّا وَجَدَ تَحْتَهُ
دَمًا عَبِيطًا وَأَخْرَجَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ السَّمَاءَ بَكَتْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ
فَصَارَتْ حُمْرًا وَتَرَى عَلَى الْحَيَّطَانِ كَأَنَّهَا مَعْصِفَةٌ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ السَّمَاءِ
وَرَوَى ابْنُ الْجَوْزِيِّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ الدُّنْيَا أَظْلَمَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَظَهَرَتْ
الْحَجَرَةُ فِي السَّمَاءِ فِي الْيَنَابِيعِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ مَارَفَعَ حَجَرًا فِي الدُّنْيَا
الْأَوْجَدَ تَحْتَهُ دَمًا عَبِيطًا وَلَقَدْ أَمَطَرَتِ السَّمَاءُ مَا بَقِيَ أَثَرُهُ فِي الثِّيَابِ حَتَّى
انْقَطَعَتْ وَالْأَخْبَارُ وَالْآثَارُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ مِنْ طَرُقِ الْقَوْمِ وَمِنْ طَرُقِنَا
كَثُرَ فَلْنَقْصُرْ عَلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ لِأَنَّ إِيْرَادَ جَمِيعِ مَا لَهُ تَعْلُقٌ بِهَذَا الْمَطْلَبِ مِنْ
طَرُقِ الْجَمَاعَةِ خَاصَّةً يَحْتَاجُ إِلَى رِسَالَةٍ مُفْرَدَةٍ وَهَذَا الْحَادِيثُ وَالْأَخْبَارُ

وَالْآثَارُ وَمَا قَبْلَهَا قَدْ نَطَقَتْ بِفَصِيحِ النَّطْقِ وَبَلِيغِ الْقَوْلِ وَنُوهَتْ أَظْهَرُ
التَّنْوِيهِ بِعَظَمَةِ مَنَزَلَتِهِ مَوْلَانَا الْحَسَنُ سَيِّدُ الشَّهْدَاءِ سَبْطُ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى
عِنْدَ اللَّهِ وَرَفَعَتْ شَأْنَهُ وَعُلُوَّ قَدْرِهِ وَجَلَّالَتِ رَتَبَتُهُ وَمَجْدُهُ وَوَفُورُ حُظْرِهِ وَكَمَالُ
سَعْدِهِ وَصَرَحَتْ لَهُ مِنَ الْفَضْلِ النَّاصِعِ الْجَسِيمِ وَالْفَخْرِ الْبَارِعِ الْعَمِيمِ بِمَا لَا يَحْصُرُ
حَقِيقَتُهُ عَارِفٌ وَلَا يَحِيطُ بَادِرٌ مِنْ أَيْاهِ وَصَفٍ وَاصِفٍ وَأَعْرَبَتْ بِالْبَيِّنَاتِ
أَنَّ مَصِيبَتَهُ بِحَقِّ لَهَا خُرُوجُ الْأَرْوَاحِ مِنَ الْأَبْدَانِ اسْفَاوَسِيلَانِ الْإِحْدَاقِ
عَلَى الْخُذِّ وَدَبْكَاءُ وَتَلَهْفًا وَكَيْفَ لَا يَحِقُّ ذَلِكَ عَلَى مَنْ بَكَتْ عَلَيْهِ الْأَرْضُ وَ
السَّمَوَاتُ الْعُلَى بِأَمْرِ خَالِقِهَا الَّذِي جَلَّ وَعَلَا وَجَامِعِ الرِّسَالَةِ الْخُفْيَةِ مَعْرُوفِ
وَلَاهِ وَغَافِلِ وَسَاءِ عَنْ أَعْظَامِ الْحَسَنِ لِفَضْلِهِ خَامِلٍ عَنْ مَعْرِفَةِ مَا ذَكَرْنَاهُ
وغيره عن المحدثين في حق مَوْلَانَا الْحَسَنِ لَفْظُ غِبَاوَةٍ وَجَهْلَةٍ فَكَفَاهُ بِالْغَفْلَةِ
وَالْإِعْرَاضِ عَنْ تَدْبِيرِ الْأَخْبَارِ وَالنَّظَرِ فِي الْآثَارِ نَقْصًا وَقُصُورًا فَيَحْسُنُ أَنْ يَقَالَ

كَانَكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيَشٍ ۥ ۥ ۥ بِقَصْعٍ بَيْنَ رَجُلَيْنِ بَشَرَيْنِ

السَّابِقِ مَا وَرَدَ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمَعْتَبَرَةِ الْمَصْرُوحَةِ بِبَيْكَاءِ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ
التَّابِعِينَ رِجَالًا وَنِسَاءً عَلَى سَيِّدِنَا أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِ قَبْلَ مَقْتَلِهِ وَبَعْدَهُ
بَعْضُهُمْ مِنْهُمْ كَوْرٍ بِاسْمِهِمْ وَكَثَرَتْ ذِكْرُهُمْ بِالْعَمَلِ وَجَمَلَتُهُمْ مِنَ الَّذِينَ يَعْتَمِدُ
عَلَيْهِمْ وَيَقْتَدِي بِهُمْ مِنْ لَا يَسْعَى صَاحِبُ الرِّسَالَةِ رَمِيحُهُمْ بِالرَّفْضِ وَلَا طَعْنُ
فِيهِمْ بِالْإِبْتِدَاعِ وَمَتَى رَمَاهُمْ بِالرَّفْضِ فَقَدْ حَكَمَ بِصَحَّةِ مَذْهَبِ
الرَّفْضَةِ وَإِذَا قُرِئَتْ بِالْإِبْتِدَاعِ فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ فَهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
أَيْطَالِبٍ وَقَدْ تَقَدَّمَتِ الْأَخْبَارُ عَنْ ذَلِكَ وَمِنْهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ
زَوْجَةُ النَّبِيِّ قَدْ سَلَفْنَا بَعْضَ الْأَخْبَارِ عَنْهَا وَفِي يَنَابِيعِ الْمَوْدَةِ قَالَ وَذَكَرَ
ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سَمِعَتْ قَتْلَ الْحَسَنِ قَالَتْ مَلَأَ اللَّهُ بَيْتَ

القائلين وقبورهم فاسمعت بكيت حتى غشي عليها وعنه انها لما سمعت نوح
 الجحش على الحسين بكيت حتى غشي عليها وفيه اوضح دليل على استحسان البكاء
 عند سماع الرثاء ومنهم من قال في لينابيع عن صحيح البخاري وصحيح
 الترمذي انه لما حمل رأس الشريف يعني رأس الحسين لابن زياد جعله في طشت
 وجعل يضرب ثيابه بقضيب ويقول ما رأيت مثل هذا وكان عنده انس
 فبكى وقال كان اشبههم برسول الله وفي اسعاف الراغبين لمحمد بن علي
 الصبي الشافعي مثله عن الصواعق عن الترمذي وغيره ومنهم زيد بن
 ارقم رضي في لينابيع والاسعاف عن ابن ابي الدنيا ان زيدا بن ارقم كان عند
 ابن زياد لما اتى برأس الحسين وفعل به ما سمعت فقال له ارفع قضيبك
 فوالله لقد رأيت رسول الله يقبل ما بين هاتين الشفتين ثم بكى زيدا
 فقال ابن زياد لولا انك شيخ لضربت عنقك فنهض زيد وهو يقول ايها
 الناس انما انتم العبيد بعد اليوم قتلتم ابن فاطمة الصديقة المصيبة وامرته
 ابن مرجانة الخبيثة والله ليقتلن خياركم وليستعبدن شراركم فبعد
 لمن رضي بالذل والعار ثم قال رايت رسول الله اقعد الحسين على فخذه
 فوضع يده على يافوخيه ثم قال اللهم اني استودعك اياها وصالحى
 المؤمنين فكيف كانت وديعة النبي وفي لينابيع قال الزهري لما
 بلغ الحسن البصري خبر مقتل الحسين بكى حتى اختلج صدغاه ثم قال اذل
 الله امه قتلت ابن نبيها انجر اقول الحسن هذا هو ابن يسار المعروف
 عند الجماعة بامام التابعين وفيه ايضا عن ابي مخنف في حديث خروج
 الحسين من مكة واشارة اخيه محمد بن الحنفية عليه بترك المسير الى العراق
 وهو طويل وفيه فبكى محمد بن الحنفية بكاء شديدا وفيه ذكر رجوع

فوس الحسين من المعركة خاليا منه وايراثا لثنا الحسين فيه الى ان قال بكيت
 الحمر وقلن في اجمده واعليه الى قال ثم ان سكينته نبذ الحسين جعلت تقول

لقد حطمتنا الزمان فوابه	ومزقنا انيابه ومخالبه
وخان علينا الدهر في دار غربة	ودب علينا جور وعقارب
ولم يبق لي ركن الود بظلمه	اذا غالني للدهر ما لا اغالبه
تمزقنا ايدي الزمان وجدنا	رسول الذي عم الانام هلبه

وفيه عن ابي مخنف لما امر يزيد على ابن الحسين ونساءه بالرجوع الى
 المدينة المنورة فسار القائد بهم وقال لامام والنساء للقائد بحق معبودك
 ان تد لنا على طريق كربلاء ففعل ذلك حتى وصلوا كربلاء يوم عشرين من
 صفر فوجدوا هناك جابر بن عبد الله الانصاري وجماعة من بني هاشم
 فاخذوا باقامة الماتم الى ثلاثة ايام ثم توجهوا الى المدينة وفيه عن الواقدي
 وابن عبد البر في كتاب الاستيعاب لما وصلت السبايا بالرأس الشريف
 للحسين المدينة لم يبق بها احد وخرجوا يضحون بالبكاء وخرجت زينب بنت
 عقيل بن ابي طالب كاشفة وجهها ناشرة شعرها تصيح واحسبناه واخوتاه

واهلها واحمداه واعلياه واحسنه ثم قالت

ماذا تقولون اذ قال النبي لكم	ماذا فعلتم وانتم اخرا الامم
باهل بيتي واولادي ما لكم	عهد اما انتم توفون بالذم
ذريتي وبنو عمي بمضيعة	منهم اسارى وقتلى ضرجوا بدم
ما كان هذا جزائي اذ نصحت لكم	ان تخلفوني بسوء في ذوى رحمي

وقالت فاطمة بنت عقيل بن ابي طالب

عيني ابكى بعبرة وعويل واندي ان ندبت الالوس

سورة النجم

تسعة كلام لصلب علي
قد اصابوا وخسة لعقيل
اقول اخذ بمضمون هذه الرواية جماعة فصيحوا ان رأس الحسين
بالبيع بعد رجوع ابنه زين العابدين به من الشام نقل ذلك في سفا
الراغبين عن الزبير بن بكار الزيري والعلاء الهدي واخرين لهم
وفي السابغ ايضا عن ابي مخنف عن بشر بن حذلم قال لما وصلنا قريبا
من المدينة امر في الامام زين العابدين ان اخبر اهل المدينة فدخلت
المدينة فقلت ايها المسلمون ان علي بن الحسين قد قدم اليكم مع عاتة
واخواته فابقيت مخدرة البرزخ من خذ ورهن مخشعة وجوههن لا طاك
خذ ودهن يدعون بالويل والثبور قال فلم ارباكم يا بأكية اكثر من ذلك
اليوم فخرج الامام من الخيمة بيد منديل يمسح به رموه فجلس على كرسى وحده
والثني عليه ثم قال ايها الناس ذكر خطبة الى اخرها الى ان قال في الكتاب المذكور
واما ما كلثوم فحين توجهت الى المدينة جعلت تبكي وتقول

مدينة جدنا لا تقبلينا	فما حسرت والاخران جينا
اخرنا منك بالاهلين جمعا	رجعنا لارجال لا يديننا

واستمر في ذكر القصيدة حتى رواها باسمها وهذا الحديثان مصر
حان بضمح اهل المدينة وجلا ونساء بالبكاء على الحسين والضعيم رفع
الصوت في المدينة ذلك الوقت من الضحاك عبد الله بن عباس وعبد الله بن
عمر وعبد الله بن جعفر في امثالهم واما جابر بن عبد الله فمع علي بن الحسين
كما تقدم وجماعة من التابعين كعبد بن الحنفية وسعيد بن المسيب والقاء
بن محمد بن ابي بكر في شباهم وكلامهم من الفقهاء ولم تستثن الروايات
واحد منهم بل صرحنا بخرج جميع اهل المدينة وضميهم وهم من اهل

المدينة فيكونون معهم وصرحت الثانية بشدة بكاء سيد الساجدين علي
بن الحسين ويعضد معناها فيه ما اشتهر عنه وشاع وطرق الاسماع
انه بكى علي بية ثلاثين سنة وهو مع ذلك يصون نهاره ويقوم ليله وكان
اذا حضر الطعام لا يفطره بيكي حتى يبل طعامه من ريوعه ويمزج بها شرا به
فيقول مخضرا الطعام الا تاكل يا مولاي فيقول قتل ابن رسول الله جعجا
قتل ابن رسول الله عطشانا وانا اكل الزاد واشرب الماء لا هناني لاكل و
الشرب فياكل قليلا ويحمد الله كثيرا ويفيد هذا التفصيل قوله في خطبة
التي اشراها في حق ابيه ايها الناس اي قلب لا ينصدع لقتله ولا يحزن
لاجله الخطبة وقال محمد بن طلحة الشامي في مطالب السؤل في ذكر اخبار
الحسين الفصل الثاني عشر في مصرعه ومقتله وهو فصل مضمون يسكب
المدامع من الاجفان ويجلب الفجائع لاثارة الاخران ويلهب نيران المؤمنين
على الكبار ذوي الايمان بما اجرتة الاقدار للفرجة من الاجراء وفتكها واعتد
على الذرية النبوية بسفح دماؤها وسفكها وساق لكلام الى ان قال فيا لها
مصيبة انزلت الرزية بقلوب الموحدين فاورثها وبليته احلت للكافة
بنفوس المؤمنين سلفا وخلفا فاخزنتها ثم شرع في حديث المقتل حتى اتم
مختصرا وقال سليمان القندوزي الحنفي في ينابيع المودة الباب الثاني و
الستون في ايراد مدائح الامام الشافعي وتفسير بعض الايات والاحاديث الواردة
في كثرة ثواب من بكى علي الحسين واهل بيته فاورد اشعار الشافعي في مدح اهل
البيت وراثتهم قد سلفنا بعضها واورد اخبارا قد قد منا طائفة منها وسنورد
الاخرى انشاء الله والقول في هذا الوجه متسع والاخبار والآثار فيه اكثر من ان
يتحصر في هذا الاملاء فلنكتف منها بما رسمناه فانه شاف فيه واف باثبات

قد عيه وقد صرحت بالبكاء والضييق والصراخ والعجيج ولطم الخد وذبح
الوجه والماتم والرثاء وكشف لشعور حزنا واسقا وفقد الشعور وحدا تلهفا
على ابي عبد الله الحسين ربحانة المصطفى ا فلم يكن لهذا الشيخ الخنفي منا
مقنع في هذا الوجه بهذه الجملة التي ذكرناها وبالطائفة من الاخبار التي
وردت فيها ولم يأن له ان يعلم صحة ما نقله من اقامة ماتم الشهيد بما يتناه
هنا ويرجع عن غية بما في هذا الوجه رسمناه فاننا نقول لان اترانا ايها
الشيخ اذا اقتدينا بواحد من المذكورين من الصحابة والتابعين او جميعهم في
البكاء على الحسين ورثاء نكون عندك من الخاطئين ومن نهج السنة النبوية و
الرشد من الخارجين فان قال نعم قلنا له اخبرنا بمن تقتدي في قولك هذا ان
كنت من المسلمين فيعوض من المتخير والله الهادي الى الحق المبين الثامن وهو
متسكات الامامية في هذه المسألة لنهوضه بالدلالة على المطلوب جملة و
تفصيلا على الوجه الاعم الاكمل لكن الاحتجاج به على الخصم يتوقف على اثبات
مقدمة شرعية وهي لزوم متابعة الائمة من اهل بيت النبي في الاقوال والافعال
على جميع الامة فينبغي ان نفتح الكلام في هذا الوجه باثبات هذه المقدمة
للنيقة ثم نعو الى الاستدلال على المقصود فنقول اعلم انه قد توارثت الاخبار
النبوية وتظاهرت وتطابقت الاحاديث الصحيحة المعتبرة وتناصرت على وجوب
التمسك بائمة الهدى ومصابيح الدجى من عترة محمد المصطفى ولزوم متابعتهم
والاقتداء بهم على جميع المسلمين من الاولين والآخرين وصرحت نصرا لا
يتطرق اليه لاحتمال فصلت تفصيلا لا يشوبه الاجمال بعصمة من تمسك بهم
من الضلال وسلامة من اتبعهم من تحمل المحال ونجاة من اقتدى بهم من عذاب
النار في يوم المثل وان من خالفهم فهو في مهام الاضلال ضال مستحق

للكمال والوبال وهي اكثر من ان تحصى في هذا المصنف المختصر فلنورد
منها ههنا ما يبلغ به المرام وتقوم به لنا الحجة في الخصام من طرق مخالفتنا
فمنها حديث التمسك بالثقلين وهو متواتر ومشهور غاية الاشتهار اخرجه
الترمذي ومسلم عن زيد بن ارقم واحد في مسنده عن ابي سعيد الخدري
واخرجه احمد ايضا والطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت واخرجه احمد ايضا وعبد
بن حميد عن زيد بن ارقم واخرجه البزار عن ام هاني وطريق كثيرة قال ابن حجر
في الصواعق روى هذا الحديث ثلثون صحابيا وقال في ينابيع المودة
عن نيف وعشرين صحابيا ولفظ الترمذي اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به
تصلوا بعددي حدتها اعظم من الاخر كتاب الله جبل ممدود ومن السماء الى
الارض وعترتي اهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا على الحوض ولفظ احمد اني
تارك فيكم الثقلين كتاب الله جبل ممدود ومن السماء الى الارض وعترتي
اهل بيتي وان اللطيف الخبير اخبرني انها لن يفترقا حتى يردا على الحوض و
لفظ مسلم واحد وعبد بن حميد وانا تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه
الهدى والنور من استمسك به واخذ به كان على الهدى ومن اخطاه
ضل فخذ وابك كتاب الله واستمسكوا به واهل بيتي اذكرهم الله في اهل بيتي و
لفظ الطبراني واحد اني تارك فيكم خليفتي كتاب الله جبل ممدود وما
بين السماء والارض وعترتي اهل بيتي وانها لن يفترقا حتى يردا على الحوض
وفي لينابيع عن المناقب عن حذيفة بن اليمان اني تارك فيكم الثقلين
كتاب الله وعترتي اهل بيتي ان تمسكتم بهما لن تضلوا وانها لن يفترقا
حتى يردا على الحوض فتعالى امنهم ولا تعلموهم فانهم اعلم منكم وفي لفظ
الطبراني فلا تقدموهم فتهلكوا ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ولا تعلموهم فانهم

اعلم منكم وباقي لفاظ طرقه على كثرتها تؤدي معنى المذكور منه ومنها اخبا
سفينة النجاة وهي كثيرة الطرق ايض منها للحاكم عن ابي ذر عن مثل اهل بيته
فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك قال في اسعاف
الراغبين وروى جماعة من اصحاب السنن عن عدة من الصحابة ان النبي قال
مثل اهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك وفي رواية
غرق وفي رواية رج في النار الى اخر كلامه وقال القندوزي في ينابيع المودة
وجاء من طرق عديدة يقوى بعضها بعضا انما مثل اهل بيتي فيكم مثل
سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك وفي رواية مسلم
تخلف عنها غرق وفي رواية وانما مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني
اسرائيل من دخله غفر له انتهى والتمسك بالكتاب لعل باحكامه نصا وظاهرا
خصوصا وعموما والتمسك بالعترة واهل البيت متابعتهم والافتداء
بهم في جميع الاحكام من المحلال والحرام وركوب السفينة ايضا كناية صريحة
عن ذلك كما لا يخفى وكل دخول باب حطة والمراد باهل البيت بالعترة
في هذه الاحاديث الائمة الاثني عشر الذين اولهم امير المؤمنين علي بن ابي
طالب واخرهم المهدي بدليل قول النبي المهدي من عترتي في روايات
مروية في الصحاح والمسانيد وخرائها من اهل بيتي المهدي هو ابن
الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم
بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين الشهيد
بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله ^{عليهم} اجمعين باتفاق الامامية
وقد وافقنا على تحقق هذا النسب الشريف للمهدي جماعة من غيرنا منهم
محي الدين بن عربي في الفتوحات الملكية وهو عند القوم من الائمة كما ذكره

شمس الدين احمد بن خلكان في تاريخه وفيات الاعيان ومنهم ابن الصباغ
المالكي في الفصول المهمة ومحمد بن يوسف الكنجي ومحمد بن طلحة الشامي الشافعي
في المناقب مطالب السؤل والعارف البسطامي في درة المعارف قال فيه المهدي
اكثر الناس علما وحلما وعلى خد الامين خال سو وهو من ولد الحسين بن علي
وسيلمان القندوزي في ينابيع المودة واخرون يطول تعدادهم وكون
المهدي من عترة النبي ومن اهل بيته واباؤه ليسوا من العترة ولا من اهل البيت
مستحيل لا يتعقله عاقل وكيف يكون ذلك ونسبه الى النبي انما يتصل بابائه فاذا
هم العترة والائمة المقصودون في الاحاديث وخصوصا بهذه المرتبة الجليلة دون
غيرهم من قراباتهم لوجود عديدها تميزهم من بين اخوانهم وبني اعمامهم بالصفة
المطلوبة في امام المقتدى به من غزارة العلم وسعة الحلم وشدة الورع وكثرة
العبادة وظهور الكرامات الخارقة للعادة وقوة اليقين والزهد في الدنيا والزهادة
في العقبى وقد اشتهر جميع ذلك عنهم وشاع وطرق السماء وملا الاصقاع وطبق
البقاع فصنفت محمد حم لذلك الكتب الرائقة والزبر الفائقة كالمناقب و
الفصول وجواهر العقدين ومعراج الوصول ومودة القرى ومطالب السؤل و
ينابيع المودة وغيرها وذكرها بالخصوص في الصواعق والاصابة وكل اخذ من نعمهم
فضا ولم يذكر غيرهم الا بالعرض وقد اشار الى ذلك قول النبي في تلك الاخبار لا تعلمون
فانهم اعلم منكم ولم يوجد غيرهم بهذه المثابة ومنها حصر الائمة في اثني عشر اماما
بدلالة الاخبار الحاضرة المروية عن النبي واهل بيته في ينابيع وقال في البخاري
من ثلاثة طرق وفي مسلم من تسعة طرق وفي ابي داود من ثلاثة طرق وفي الترمذي
من طريق وفي الجمع بين الصحاح للحيدري من ثلاثة طرق عن جابر بن سمرة
وعبد الله بن مسعود ورواها غيره ايض ولا يتم العدد بحيث لا ينقص ولا يزيد

ليصح المحصر الا فيهم ومكمل الاثنى عشر هو الحسن السبط فانه ثانی لائمة وبعد
 انه الحسين الى تمام المذكورين وقد عترف بذلك في الينابيع وعن مودة
 القرني لم يستد علي بن شهاب الهدي والقندوزي ثني عليه ثناء عظيما عن عتيبة
 بن ربيعة عن النبي انا سيد النبيين وعلى سيد الوصيين انا وصيائكم الاثنى
 عشر اولهم علي واخرهم المهدي وهذا وجه تركناها الحصول لغرض بالمذكور
 وقوله لن يفترقا حتى يردا على الحوض دليل واضح وبرهان لا يخفى على ملازمهم
 للقران فبانطق به من الاحكام فهو حكمهم وما حكموا به فهو حكمهم معصومون
 من الخطاء والزلل في القول والعمل ثم الاخبار المذكورة مصروفة بفضلا لمن
 يتمسك بهم وهلاكه صحابيا كان او غيره لا فقران التمسك بالقران بالتمسك
 بهم ولغرض من لم يقتد بهم وزجه في النار ومخالفا لقران خال على كل حال وقد
 حققنا هذه المطالب العالية حسن تحقيق واستخرجناها بالنظر الدقيق في كتابنا
 منار الهدى في ثبات النص بالامامة على امير المؤمنين وابنائهم النجباء ومنها ما روي
 احمد بن حنبل في مسنده والخوارزمي واوردته ابن ابي الحديد المعتبر في الحنفية مجتبا
 على التفضيل على مع عدة اخبار واوردته في الينابيع والصواعق وغيرها عن زيد بن
 ارقم قال قال النبي من احب ان يتمسك بالقضيب الاخر الذي غرسه الله عز وجل
 في جنته يمينه فليتمسك بحب علي بن ابي طالب وروى ابو نعيم الحافظ في حلية
 الاولياء والحويني واوردته ابن ابي الحديد والقندوزي وغيرها عن عكرمة
 عن ابن عباس قال قال رسول الله من سر ان يحيى حيوتي ويموت ماتي ويسكن
 جنات عدن التي غرس فيها قضيبا ربي فليوال عليا وليوال وليه وليقتد
 بالائمة من ولد من بعده فانهم عترتي خلقوا من طينتي ورسوا فيهما وعلما
 وويل للمكذبين بفضلاهم من امتي القاطعين فيهم صلي لا انا لهم الله شفعا

اقول وهذا ناطق بجرمان الشفاعة للمكذب بامامة العتره صحابيا كان او غيره
 فقد برو في الينابيع عن كتاب الاصابه عن زياد بن مطرف قال سمعت رسول الله
 يقول من احب ان يحيى حيوتي ويموت ماتي ويدخل الجنة فليتول عليا و
 ذريت من بعده وفيه عن الخوارزمي عن الحسين بن علي قال سمعت جدي رسول
 الله يقول من احب ان يحيى حيوتي ويموت ماتي ويدخل الجنة التي وعدت في
 فليتول عليا وذريت الطاهرين ائمة الهدى ومصابيح الدجى من بعده فانهم
 لن يخرجوك من باب الهدى الى باب الضلالة وعنه في رواية اخرى مثله الا انه قال
 الى باب ردي بدل الضلالة والمولات هي المتابعة ماخوذة من الولاء وهو
 ايتان شئ في اثر اخر والاقتداء صريح في المتابعة وفيه عن الحوييني عن امير المؤمنين
 علي قال قال رسول الله طوبى لمن احبك وصدقك والويل لمن ابغضك وكذبك
 محبوك معروفون بين اهل السموات وهم اهل الدين والورع والسمت الحسن والتواضع
 خاشعة ابصارهم وجلة قلوبهم وقد عرفوا حق ولايتك والسنتم ناطقة بفضلك
 واعينهم ساكنة دموعها تحتنا عليك وعلى الائمة من ولدك عاملون بما امرهم
 الله في كتابه وبما امرتهم انا وبما تأمرهم انت وبما يأمرهم اولوا الامر من الائمة
 من ولدك بالقران وسنتي وهم يتواصلون ويتحابون وان الملكة لتصل
 عليهم وتؤمن على دعائهم وتستغفر للمذنب منهم اقول قد عرّب هذا الحديث
 الشريف عن مدح الباكين على الائمة الميامين من ولد امير المؤمنين تحمينا
 عليهم وبيان اولئك الباكين هم العاملون بكتاب الله وسنة نبيه وهو مكذ
 غاية التكذيب لنور محمد الحنفى في ذمهم على ذلك ونسبتهم فيه الى البدعة
 وكفى بهم لحسن مصداقا لقول الرجل مكذ باول بلا انه محققا وفي الينابيع
 عن ابن سعد في كتاب شرف النبوة عن النبي انا واهل بيتي شجرة في الجنة



بنية محقق طباطبائي

ابن ابي عمير

واعصاؤها في الدنيا فمن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليتمسك بها وعن
النبي في كل خلف من امتي عدول من اهل بيتي نفيون عن هذا الدين تحرف
الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين الا وان ائمتكم وفدكم الى الله
فانظروا من توفدون وقد ذكرنا بعض هذا الخبر فيما سلف وفي مودة القرني
عن علي عن النبي من احب ان يركب سفينة النجاة ويستمسك بالعرصة الوثقى
ويعتصم بجبل الله المتين فليوال عليا بعدي وليعاد عدوه وليأتم با
لائمة الهداة من ولده فانهم خلفائي واوصيائي وحج الله على خلقه بعدك
وسادات امتي وقادات الاتقياء الى الجنة حزبهم حزب علي وحزب الله وحزب
اعدائهم حزب الشيطان وهذه الاحاديث كلها دالة بالنص على وجوب
متابعة الائمة من ذرية امير المؤمنين وانهم عترة الرسول وهم الذين
ذكرنا اسماؤهم سابقا لما ذكرناه وما طوبينا ذكره من الوجوه الدالة على ذلك
واعلم ان الاخبار المفيدة هذا المفاد من اسانيد العامة الحاضرة عندنا
فضلا عن اسانيد الخاصة تزيد على اضعاف مائتين فاقصرنا على
ما ذكرنا كما وعدنا ايثار الايجاز واحراز عن الاكثار للاختصار لوقا المذ
بانجاح ما اعتمدنا وقيامه بانجاز ما قصدنا فانها قد نطقت بابلغ
منطق وبيا وخطبت بآبين مقال وافصح لسان بوجود متابعة الائمة
الاطهار ولزوم الاقتداء بالسادة الابرار من عترة النبي المختار وان
خالفهم فقد ضل وحاد عن الطريق وغرق ووقع في المهلك المضيق
وان تابعهم هو الحق على التحقيق وذلك بمقامهم حقيق وبعلو درجاتهم
يليق واذ قد تمهدت هذه المقدمة الجليلة التي تلات انوارها وشر
شموسها واضاءت انوارها في حقيقة مذهب الامامية وثبوت طريقتهم و

بجائهم في معادهم واخرتهم فلنرجع الآن الى ايضاح الوجه الذي اشرنا
اليه والدليل الذي استندنا واعتمدنا عليه ونبدا من اخباره
بايراد ما اوردته في ينابيع المودة من طرقهم وما انتزعه من بعض كتب اصحابنا
مختبارة على كثرة ثواب الباكي على الحسين في لباب الذي قد مرنا ذكره عندنا
لصحة الكتاب عنده لو ثابته مصنفه لانه ليعتد طرق التهمة اليه بالتقول
على ائمتهم وهذا انصب بمقام الناقل والمنقول عنده واما الصحة تلك
الاخبار عنده بالخصوص لموافقتها لما رواه من طرق اصحابه مما اسلفنا
ذكر بعضه وعلى كلا الوجهين تكمل لنا الحجة وتسلم لنا على الخصم المحجة ثم نشر
بعد ذلك في رواية بعض الاخبار فيه من طرق اصحابنا اعلا الله كلمتهم
جمع الفتهم ممن لا يصح لاحد الطعن عليهم بالتزوير على ائمتهم لانه عند
بمنزلة الكذب على الله وعلى رسوله مع ظهور عدالتهم في مذاهبهم ووثاقهم
في طريقتهم وتبشيتهم في عقيدتهم نروي هنا شيئا من رواياتهم تبركا
وتشريف هذه الرسالة واستتماما لما لا يضا هذه المقالة فنقول روي في
عن مودة القرني لسيد علي الهادي عن علي عن النبي اذا كان يوم القيمة
نادى مناد من بطنان العرش يا اهل القيمة اغضوا ابصاركم لتجوز طمة
بنت محمد فتم مع قميص مخضوب بدم الحسين فتحتوى على ساق العرش
فتقول انت الجبار العدل قضيت بيني وبين من قتل ولدي فيقضي الله
لبنتي ويرب الكعبة ثم تقول اللهم شفعه فيمن بكى على مصيبتة فيشفعه الله
فيهم اقول حسبنا في استحباب البكاء على الحسين من الاحاديث هذا
الحديث والذي سبق في المقدمة والباقي ازدياد من الخير فيه عن
تفسير الشيخ الثقة الجليل علي بن ابراهيم بن هاشم القمي من اجل اصحابنا

عن الباقر ع قال كان ابي علي بن الحسين يقول يمامون دمت عينا
لقتل الحسين ومن معه حتى تسيل على خديه بواه الله في الجنة غفر
ايماون دمت عيناه ومعا حتى يسيل على خديه لاذي مسنا من عذوب
بواه الله مبوء صدق وايماون مسه اذى فينا قد دمت عيناه حتى
يسيل على خديه من مضاضة ما اودى فينا صر الله عنه الاذى واضرب
القيمة من سخطه ومن النار وفيه عن النفس المذكور عن جعفر الصادق ع
قال من ذكرنا او ذكرنا عنده فخرج من عينيه دمع مثل جناح بعوضة غفر
له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر اقول ليس لاحد ان يقدر في هذا الخير
بما تضمن من مغفرة ذنوب مثل زبد البحر بمقدار جناح الذباب من الدمع
لاق قوله مثل زبد البحر كناية عن كثرة الذنوب ومضمون الخبر موافق لكنا
الله لان الله تعالى يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء ومن دمت عيناه على مصائب اهل البيت فقد شاء الله ان يغفر له
ما دون الشرك واذا كان مضمون الخبر موافقا لصرح القرآن فهو صحيح ولا قد
فيه ولا استبعدا فاهم وامان طرنا فروى العلامة الوحيد والمتجر
الفريد شيخنا الشيخ محمد باقر المجلسي الاصفهاني في كتاب بحار الانوار في
باب ثواب البكاء على مصيبة الحسين ومضاضة الائمة قال وفيه باب
الماتم يوعا شوراعن امالي الصدوق ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن
بابويه من اعظم اصحابنا بالسند عن الحسن بن فضال عن الامام الرضا ع
قال قال الرضا ع من تذكر مصابنا وبكى لما ارتكب منا كان معنا في درجاتنا
يو القيمة ومن ذكر مصابنا وبكى وابكى لم تبك عينه يوتبكي العيون ومن
جلس مجلسا يحى فيه امرنا لم يميت قلبه يوم تموت القلوب وعن كتاب كامل

الزيارات لابي لقاسم جعفر بن محمد بن قولويه من معتمدى اصحابنا بسند
عن هرون بن خازجة عن ابي عبد الله الصادق ع قال كنا عند فذكرنا
الحسين بن علي ع فبكى ابو عبد الله وبكىنا قال ثم رفع رأسه فقال قال
الحسين بن علي ع انا قاتل العبرة لا يدركني مؤمن الا بكى ثم قال ابو عبد الله ع
نفس الممولى لظلمنا تسبح وهم لنا عبادة وكم تان سراجها في سبيل الله
ثم قال ابو عبد الله ع يجب ان يكتب هذا الحديث بالذهب اقول تصدق
هذا الحديث مع صدقه ما قد مناه في خبر الينابيع عن الجويني من قول النبي
واعينهم ساكبة دموعها تحننا عليك وعلى الائمة من ولدك الخ وعن امالي
الطوسي بسند عن محمد بن ابي عمارة الكوفي قال سمعت جعفر بن محمد
يقول من دمت عيناه فينا دمة لدم سفك لنا اوحق لنا نقصنا
او عرض انتهك لنا او لاحد من شيعةنا بواه الله تعالى في الجنة حقا
وعنه بسند عن الربيع بن المنذر عن ابيه عن الحسين بن علي ع قال ما من
عبد قطرت عيناه فينا قطرة او دمت عيناه فينا دمة الا بواه الله بها
في الجنة حقا وعن محمد بن عبد الله الحميري في قرب الاسناد عن ابن اسعد
عن الانزلي عن ابي عبد الله ع انه قال لفضيل بن يسار تجلس وتحدثون
قال نعم جعلت فداك قال ان تلك المجالس اجتها فاحياوا امرنا يا فضيل
رحم الله من احيا امرنا يا فضيل من ذكرنا او ذكرنا عنده فخرج
من عينيه مثل جناح الذباب غفر الله له ذنوبه ولو كانت اكثر من زبد
البحر وعن امالي الصدوق بسند عن ابراهيم بن ابي محبوب عن الرضا ع
في حديث طويل يذكر فيه فضل البكاء على الحسين الى ان قال فعلى
مثل الحسين فليبك الباكون فان البكاء عليه يحط الذنوب العظام

ثم قال كان ابي اذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكا وكانت الكعبة تغلب عليه حتى يمضي منه عشرة ايام فاذا كان يوم العاشر كان ذلك اليوم مصيبته وحزنه وبكائه ويقول هو اليوم الذي قتل فيه الحسين وعن كامل الزيارت بسنده عن ابي عمارة المنشد قال ما ذكر الحسين بن علي عند ابي عبد الله الله يوم قطف رأيي بوعبد الله متبسم في ذلك اليوم الى الليل وكان ابو عبد الله يقول الحسين عبرة كل مؤمن وعن الامالي عن ابي عمارة المنشد عن ابي عبد الله قال قال يا ابا عمارة انشدني في الحسين بن علي قال فانشدته فبكى ثم انشدني فبكى قال فوالله ما زلت انشد فبكى حتى سمعت البكاء من الدار قال فقال يا ابا عمارة من انشدني في الحسين بن علي شعرا فابكي خمسين فله الجنة ومن انشدني في الحسين شعرا فابكي ثلاثين فله الجنة ومن انشدني في الحسين شعرا فابكي عشرين فله الجنة ومن انشدني في الحسين شعرا فابكي عشرة فله الجنة ومن انشدني في الحسين شعرا فابكي واحدا فله الجنة ومن انشدني في الحسين شعرا فبكى فبئس ما كان في الجنة وعن كتاب ثواب الاعمال مثله وكذا عن كتاب كامل الزيارت وعن كتاب الرجال لمحمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي من اصحابنا بالسند عن زيد الشحام قال كنا جلوسا عند ابي عبد الله الله ونحن جماعة من الكوفيين قد جعفر بن عفان على ابي عبد الله الله فقربه وادناه ثم قال يا جعفر قال لبنيك جعلني الله فداك قال بلغني انك تقول الشعر في الحسين وتحميد فقال نعم جعلني الله فداك قال قل فانشد فبكى ومن حوله حتى صارت الدموع على وجهه وبكى ثم قال يا جعفر لقد شهدت الملائكة المقربون ههنا يوم قتل قولك في الحسين ولقد بكوا كما بكينا واكثر الى ان قال يا جعفر الا زيدا قال نعم يا سيدي قال من احد قال في الحسين شعرا فبكى وابكى الا اوجب

الله له في الجنة وغفر له وعن الكامل بالسند عن ابي هريرة عن المكفوف قال دخلت على ابي عبد الله فقال لي انشدني فانشدته قال لا انشدني كما انشدون وكما ترثيه عند قبره فانشدته امر على جدت الحسين وقل لا عظم الزكية قال فلما بكى امسكت انا فقال مر فمرت قال ثم قال زدني قال فانشدته يا بني قومي واندب مولاك وعلى الحسين فاسعدي ببكائك قال فبكى وتهايج النساء قال فلما ان سكتن قال لي يا ابا هريرة من انشدني في الحسين فابكي عشرة فله الجنة ثم جعل ينقص واحدا واحدا حتى بلغ الواحد فقال من انشدني في الحسين فابكي واحدا فله الجنة ثم قال من ذكره فبكى فله الجنة وعن الامالي بالسند عن ابن عباس قال قال علي لرسول الله يا رسول الله انك لتحب عقيلما قال اي والله اني لاحبه حبين حبالة وحبنا الحب الي طالب وان ولدنا لملقوا في محبة ولدك فتد مع عليه عيون المؤمنين وتصلي عليه الملائكة المقربون ثم بكى رسول الله حتى جرت دموعه على صدره ثم قال لي الله اشكو ما تلقى عترتي من بعدي وعن ثواب الاعمال للصديق البجلي عن صالح بن عقبة عن ابي عبد الله الله قال من انشدني في الحسين بيتا من شعر فبكى وابكى عشرة فله ولهم الجنة ومن انشدني في الحسين بيتا فبكى وابكى تسعة فله ولهم الجنة فلم يزل حتى قال من انشدني في الحسين بيتا فبكى واظن قال وتبكي فله الجنة اقول وروى في ذلك الباب اخبار ارجح مضافا الى ما رواه في ابواب آخر قبله لا يتأتى لنا الاثبات بجميعها في هذا المختصر وروى العالم الفاضل الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي الشامي في كتابه الوسايل الحجة وافرة منها وذكر السيد الجليل رضي الدين علي بن موسى بن طاووس الحسين

منها قطعة في كتاب المقتل واورد الفاضل المحقق الشيخ فخر الدين بن
طريح النجفي منها كثيرا في كتاب المنتخب بالجملة فمضمونها متواترة عند
الامامية عن ائمة الهدى واجماعهم على العمل بمضمونها متحقق وهي
تعلن باستحباب اقامة الماتم والبكاء للرجال والنساء وتنادي بفضيلة
ذكر مصائب الحسين والثناء عليه انشاء وانشار او تبشير الباكي والراثي
ومقيم الماتم بجزي لثواب في يوم الجزاء ومنها يعلم صاحب الرسالة نور
محمد ان الرخصة اخذوا اقامة الماتم والبكاء والثناء على الحسين من عين
صافية المورده نبيته المشرب وانهم حملوه من معدن العلم واهل بيت
النبوة ولم يأخذوه باهوائهم كما قال في كلامه واعلم ان هذا الوجه فيه
كفاية لثبوت هذه المسئلة وانما ذكرنا معه الوجه المنقذة استظهارا في
الحجة وليعلم الناظر انا على ثقة من امرنا وثبتت في طريقنا ويقين في
عقيدتنا وانا لسنا من ذلك في ضيق مجال لفقدان الدليل ولا في
ضعف عن الاستدلال ولا في عجز عن دفع الشك والاشكال ولا يعتر بنا
في ذلك شبه المشبهين اترعاج ولا زوال كما هو حالنا في جميع عقائدنا
من الاصول والفروع فاننا في جميع ذلك على حجة ودليل بعون الملك المتعال
ومن الوجه المذكورة تبين قوله اذ لم يامر الله ولا رسوله باتخاذ ايام
مصائب الانبياء ما تما فكيف يجوز لغيرهم لانه لا يلزم من عدم الامر في
الشرعية باتخاذ ايام مصائب الانبياء ما تما عدم الامر باتخاذ مصائب اهل
بيت النبي ما تما فقد امرنا بزيارته بعد موته وشدة الرحال الى قبره
ولم نؤمر بذلك في سائر الانبياء فكما اختص من الله بهذا دونهم
زيادة في تكريمه لزيادة فضله عليهم فلا مانع من اختصاصه باتخاذ

تثبت

ايام مصائب اهل بيته ما تما زيادة في اظهار تعظيمه وتفخيمه وما اختص به
دون الانبياء كثير كحلية الغنائم له ولا مته وفرض الخمس له ولا اهل بيته
وعدم نسخ شريعته والاعلان باسمه في الاذان واشراط الصلوة عليه
على الله في صحة الصلوة وقد صرح بذلك الامام الشافعي في قوله

يا اهل بيت رسول الله جكم	فرض من الله في لقران اتزله
كفاكم من عظيم القدر انكم	من لم يصل عليكم لصلوة له

رواه في الينابيع عن الزندي في معراج الوصول عن الشافعي وفرض
ذوي قرابة علينادون قرابات الانبياء وغير ذلك مما هو مذكور في
وغیره فليكن ما نحن فيه منه وسنده ما ذكرناه من الادلة ويتضح
فساد استدلاله على مطلبه بقوله وقد شرع الله لهذه الامة المرحوة
الاسترجاع ثم اورد قوله تعالى وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم
مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم
ورحمة واولئك هم المهتدون وذلك لان الاسترجاع المشروع و
المذكور في الآية وكل الصبر كناية عن التسليم لامر الله واعتقاد انما
جوى به قلم القضاء على المضاه هو الاصلح له في اخرته وعقباه وان
له المرحمة في دنياه وهذا لا ينافي البكاء على مفقود او مصنا عظيم القدر
عند الله تعالى تحننا عليه وقره ورحمة له خصوصا اذا كان مصابا من
ظالمية كالحسين ولو كان البكاء على هذا الوجه منافيا للصبر والاسترجاع
لزم ان يكون يعقوب بنبي الله في بكائه على يوسف حتى ذهبت عيناه و
بنينا في بكائه على ریحانه الحسين كما اثبتناه وفاطمة في بكائها على
ابنهار رسول الله مدة حيوتها بعد كما روى ذلك مشهورا وان امير

المؤمنين في بكائه على ابنه الحسين وكذلك من ذكرناه من الصالحين والصلوات
 في بكائهم على الحسين ليسوا ممن اذا اصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا
 اليه راجعون فليسوا ممن عليهم صلوات من ربهم ورحمة وليسوا ممن
 المهتدين ولا من الصابرين وهذا الامر بين اللزوم وملزمة خصوصاً
 في نبينا وفي يعقوب وعلي وفاطمة وائمة عليهم السلام خالع من عنقه رقة
 الاسلام فهو من الضالين المكذبين فجزائهم نزل من هم وتصليتهم حيم
 فانه اذا لم يكونوا هؤلاء وامثالهم من المسترجعين الصابرين فمن هذا
 الصابر المسترجع غيرهم وما ذكره من كلام سعيد بن جبيرة قال لم يعط
 الاسترجاع لامه من الامم الا هذه الامة الخ لاجته فيه لانه لم يرفع الله
 النبي وانما هو راي منه وليس قوله حجة لتطرق الخطاء اليه في اجتهاده
 لا سيما في اخر كلامه من نسبة نبي الله يعقوب الى عدم الاسترجاع فيخرج
 من عدد اهل الصبر ذلك من اقم القول في نبيا الله وسلكه لا ت
 الاسترجاع بالمعنى الذي ذكرناه لا تختص به امة دون امة ولا مكلف
 دون اخر ونور محمد لم يتنبه لهذا المعنى من كلامه فصالحه ورجال على
 مراده وسبب ذلك جهله بمعنى الاسترجاع المشرع لانه لم يحقق له في
 كلامه معنى بل ارسله ارسال الاشياء المفهومة للخواص والعوام والامر
 فيه ليس كذلك كما ترى واما ما ذكره من حديث فاطمة بنت الحسين
 عن ابيها قال ما من مسلم يصاب بمصيبة فيذكرها وان قد عهد
 فيحدث لها الاسترجاع الا كتب الله له من الاجر مثلهما يواصب فسيبيله
 في التاويل ان صح سند عن سبيل الاية المذكورة توفيقاً بين الأدلة
 ولان في نور العين الذي يصول به الرجل علينا انها من الباقيات

على الحسين والرايات فانه قال بعد ايراد شعر ملحون نسبة الى زينب
 بنت علي في وقت رجوع فرس الحسين من المعركة بعد قتله والمروى
 عنها في ذلك غيره قال فامت شعرها الا وقد خرجت النساء بجمعهن
 تصادخن ثم بكت فاطمة بنت الحسين وقالت والبتاه واغربتاه وا
 ضيعتاه بعد كيا ابا عبد الله ثم قالت واورد ابيات الها في مرثية الحسين
 فهذه راوية الصبر والاسترجاع باكية فعنى روايتها ما ذكرناه لا محالة
 ومع هذا كله فيجوز تخصيص ادلة الصبر والاسترجاع بغير مصائب اهل
 بيت الرسول حملاً للعام على الخاص لئلا تتناقض الادلة الشرعية وتخصيص
 الكتاب والسنة بالسنة جازياً جماع الاصوليين واما ما انشده من الشعر
 عن نور العين ونسبه الى مولانا الحسين مستدلاً به على مقصوده
 فهو من اوهن الادلة واضعفها فان الشعر المذكور ملحون وغير مؤنون
 لا يجوز نسبته لجنته الى اهل اللسان فكيف ينسب الى اهل
 البيان وافصحهم في النطق والتبيان والمروى في التواريخ وكتب المقتل
 المعبرة كما في الينابيع عن ابي مخنف في موضع من قول الحسين هذه الالباب

سيطول بعدى يا سكينه فاعلى	منك البكاء اذا الحمام دها في
لا تحرقى قلبي بنعيل حسرة	مادام منى الروح في جثافي
فاذا قتلت فانت اولى بالذي	تاتينه يا خيرة النسوان

ومضمونه نهى سكينه صريحاً ونهى غيرها من نسائه ايما عن البكاء كما
 حيالاً فهن اذ ذاك في صوم من وصول الاعداء اليهن بمكروه بحايته لهن
 والاذن لها صريحاً ولهن ايما في البكاء بعد قتله لفقدتهن ذلك الصون
 وهو كما قلنا هذا كله مع ان الابيات التي نكرها ونسبها الى نور العين

ليست في نور العين وإنما غيرة غير مخالفة لما أنشده في اللفظ والمعنى
ومضمونها بل وصريحها ما ذكرناه من جواز البكاء واذن الحسين
فيه بعد قتله وإن كانت ملحوظة ونعلم أنها ليست من شعر الحسين لكن
أشرفنا إليها لزام الخصم بما الزم به نفسه من الاستناد إلى نور العين
فبينته مكذوبة لدعواه وهو قد صنع إبياتاً توافق مشتاهه ورواها
وراهما عن نور العين بزعمه كذباً وافتراءً وتدليساً وتلبيباً هذا وهو
يحقق ويدقق ويفتي ويستدل على تحريم الكذب وما حرمه فقد فعله
بتعمد وقصد البتة للتعصّب فأحمد الله الذي ظهر كذبه وأوضح بهتاً
ينهي عن الكذب ويفعله فهو كما قال الله تعالى أقمرون الناس بالبر وتنسون
أنفسكم وهذا كتاب نور العين مشهور ونسخه في مطابع الهند كثيرة فمن
أراد الاطلاع على كذب هذا الرجل فليقابل شعره بشعر لكتاب كما قابلنا
به لتضخم له جليلة الحال ولولا أن الشعيرين في غاية الهجنة والركاكة
ونحن نكرم أنفسنا ومصنفنا عن إيراد مثلها لاوردناها والله الهادي
إلى الصواب هذا ملخص الكلام في هذه المسألة وذكر الرجل بعد هذه المسألة
خروج النساء من بيوتهن بغير إذن أزواجهن ولا ربط لهما بما نحن فيه
من المطلب ولا ملازمة بينهما وبين مسألة البكاء على الحسين فإن خروج
المرأة من بيتها بغير إذن زوجها محرماً عاصياً وفتوى ولا يجوز إلا
لإداء واجب عيني لا يمكنها الاثني به في بيتها كالحج الواجب سوا
حل البكاء على الحسين كما نقول أم حرم كما يقول وقد مر في صدر
الرسالة في هذا المعنى بأسره ما يبرد الغليل ويشفي العليل فما طال
القول هنا من نقل الفتاوى والأخبار وذكر المنكرات والفتاوى فيها

نور العين
انظره

أوضح النسخ

وغير

وغير ذلك لا يرجع إلى حاصل ولا يوجد فيه طائل فهو عديم الفائدة
في المقام فتبصر المسئلة الثانية وهي التاسعة من مسائله فممن نذر لإمامنا
الحسين هل يوفي بنذره أم لا هذه عبارة السؤال قال في الجواب أعلم أن النذر
عبادة لله تعالى كالصلاة والصوم والحج والزكاة والصدقة والأضحية وما
يضاهيها فمن نذر من دون الله فقد أشرك بالله ومن أشرك بالله فقد ارتد
وساق الكلام وكثره بذكر آيات لا ترداد وحكايات الهنوء مما لا مزية فيه
ولم يأت على أصل المدعى بدليل ولم يوضح له في مطاوى كلامه من سبيل
والكفى فيه بما ذكرناه عنه من قوله فمن نذر من دون الله فقد أشرك وأقول
إن الكلام في هذه المسألة يفتقر إلى تقديم مقدمة وهي أن صحة النذر
موقوفة على كون المنذر واجماً شراً عاقباً قبل النذر مقدراً عليه غير محرم
ولا واجب على خلاف بين أهل العلم في الأخير كالصدقات ونوافل الصلوة
والحج والصوم وغير ذلك ويكون فائدة النذر وجوب المستحب بأصل الشرع
وإن يكون متعاقب النذر أعني ما جعل الناذر حصوله شرطاً في فعل المنذر
جائزاً غير مفروض ولا محظوراً كطلب الولد والمال من الحلال والعافية من
المرض وشبه ذلك فمن نذر أن رزقه الله ولداً أو ربح في تجارته أو غير
ذلك من الأمور الجائزة المطلوبة للعقل أن يتصدق على فقراء المسلمين
أو يصل العلماء أو يصلي ركعتين أو ركعات أو يصوم يوماً وهكذا اقترية
إلى الله تعالى صح نذره ووجب عليه الوفاء به من نذر أن رزقه الله نجاحاً
في تجارته مثلاً أن يحج ماشياً والحال أنه مقعد فنذره باطل منحل لعدم
قدرته على فعل المنذر ومن نذر أن عافاه الله من مرضه أن يشر
خبراً أو يعقد مجلساً له أو يطل نذره لعدم جواز التقرب إلى الله سبحانه

(٢)

النذر

وتعنه بالمعصية ومن نذر ان شفى الله مريضه ان يصلي صلاة الظهر مثلاً
صح على قول لا فائدة للنذر تأكيد الوجوب في الواجب وبطلان على قول
اخر اعد تأثير النذر في الوجوب لان المنذور واجب قبله فهو كتحصيل
المحاصل ومن نذر ان حج هذه السنة ان يبني مسجد اقرية الى الله وهو
مستطيع للحج فان قصد بالنذر الشكر لله على توفيقه لاداء الفرض
فنذره صحيح وان قصد به الزجر فباطل وان نذر ان زني العياذ
بالله ان يتصدق او يعتق فان قصد بالنذر زجر نفسه عن ارتكاب
المعصية صح نذره وان قصد به الشكر بطل لعذر جواز شكر الله على
فعل لمعصية وانما الواجب بعدها التوبة هذا مجمل الامر فيما يصح
النذر فيه ويبطل والعارف لا يعجز عن التفصيل وكتب الفقه قد حقق
فيها هذا المطلب وفصل ولا دخل للشك والارتداد في هذا اصلاً وانما
مرجه الى حكم وضعي من صحة او بطلان اذا نذر هذا فنقول لناذر
للحسين بشيء ان قصد به الحسين نفسه فنذره باطل لا محالة لعذر
قد رتب على اصال المنذور الى المنذور له لان الحسين ليس الان في
الدنيا وان كان حياً عند ربه يرزق وان نذر بشيء يتعلق بالحسين
كعبادة مشهده او قامة مائمه او اعانة زواره او غير ذلك من الجهات المتعلقة
به قرينة الى الله تعالى فلا شبهة في جواز هذا النذر لرجحان هذه الامور
واستحبابها وسند الرجحان ما سلفناه في مسئلة البكاء عليه والثناء
من الادلة وهذه مشاهد بالعراق ومصر والشام معروفة مشهورة
معظمة عند كافة المسلمين من الامامية وغيرهم معروفة ولن يجتمعوا على
خطا وزيارة قد تواترت بالمحاث عليها الاخبار عن النبي والائمة

من اهل بيته من طرق اصحابنا ان يكفي في استحبابها ما روينا في سابق
من زيارته جابر بن عبد الله الانصاري وجمع من بني هاشم لقبر بعد
قتله وزيارة ابنه زين العابدين له ايضا بعد منصرفه من دمشق بشقل
الحسين واما النذر للتأبوت وما يصاحبه من الات الله واما الهاء
النذور التي حكاهما عن اهل الكجرات وغيرهم من جهلة الهند فليست
بشيء يعتد به وكلها باطلة لتحريم فعل المنذور والمندور له هذا اذا
قصد وابتلك النذور والتقرب الى الله تعالى وان قصد والتقرب الى
غيره باعتقاد ان ذلك الغير يضر وينفع ويعطي ويمنع من دون الله فقد
اشركوا بيقين بهذا الاعتقاد قبل النذر ولا يتوقف الحكم باشر اكهم وكفرهم
بعد ذلك على تلك المنذور بل يحكم به نذروا ولم ينذروا هكذا ينبغي ان
تحقق المسألة لا كما اقتصر عليه هو من قوله فمن نذر من دون الله فقد
اشرك ولم يبين النذر من دون الله ما معناه فانه كلام ركيك وعيباً
متهافلة لا محصول لها ولم يبين النذر للحسين وهو المسئول عنه
معنى وتحريمه من اى وجه من جهة تحريم المنذور او تحريم المتعلق
ومن اى جهة يلزم ارتداد الناذر من جهة اعتقاده بربوبية الحسين
او غير ذلك بل جاء بعد عبادته تلك بقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه
الاية والآيات اخروا آيات وحكايات وفتاوى في امر الارتداد وقبول
التوبة وكله خال في مسألة النذر ومطعم عن الفائدة والتحصيل موجب لقليل
نسبة الغفلة والتهميل واظن ان ذلك لضيق عطنه وعدم ترويجه
في قواعد النذور وفروعه ذلك مبلغه من العلم المسألة الثالثة وهي
عاشرة مسائله فيمن يصير فقيراً الاسم الحسين هل يعطى له شيء اذا سأل

هذه صورة السؤال قال في الجواب اعلم الله الغني وانتم الفقراء والفقير
التعبد والتذلل لا يجوز لغيره وذكر كلاما لا معنى له في جواب هذا السؤال
ولم يبين المراد من عبارة سؤاله ما هو واقول من لم يكن له حيا قال في التفتي
ولم يبال بما اتى ولو كان لهذا الرجل ذرية في العلم ودراية ومعرفة وحيا
لتأمل فيما يقول هل يكون فيه جواب للسؤال على وجه المطابقة او التضمن
او الالتزام ام لا ويكون ذلك بعد تحرير السؤال وتحقيق معناه لكنه عار
من هذا اللباس وان وسم بلبسه عند اوباش الناس وانا انشاء الله
ابتن هذه المسألة بما لا يبلغ اليه علم ولا يدركه فهم فاستمع لما اقول لا
يخلو المقصود من السؤال عن معنيين الاول ان يراد بمصير نفسه فقير لا
الحسين من كان يقدر على الكسب ويرزق من كسبه فيترك ذلك و
يسأل الناس باسم الحسين كما يفعل قوم من اهل الهند ومن جهة
الاعاجم يسمون انفسهم الدراويش ويضيفون انفسهم الى ولي من اولياء
الله كالنبي او احد اهل بيته فيقول هو درويش فلان وهم المعروفون
عند اصحابنا وبعضهم بالكندرية ولا شك في تحريم هذا الفعل
على الوجه المذكور او غيره لقول النبي ملعون ملعون من اتى كذبة على الناس
والاحاديث عن النبي واهل بيته في تحريم هذا الفعل كثيرة اما لو
كان قصده بالفقر لا اسم الحسين انه فقير للحسين خاصة دون الله فهو
كافر قطعاً وما اظن مسلماً يقصد هذا فان من شعار الغلاة والمفوضة
فجهلهم الله ولعنهم الثاني ان يريد بالفقر المذكور من لم يقدر على
التكسب والمحارفات الذي لا يرزق من كسبه ولا يحصل منه على طائل
فيكون من الفقراء حقيقة فهو من جملة الذين فرض الله لهم الزكوات

وندد بعباده الى التصديق عليهم في كتابه المنزل وعلى لسان نبيه
المرسل فهو يسأل الناس ان يتصدقوا عليه بحق الحسين على جهة
الاستشفاع به وهذا جائز بيقين ولا دليل على خطئه ولنا على جواز جود
الاول ان السائل على هذا المعنى انما يسأل الناس ان يتصدقوا عليه لانه
فقير وذو المال مندوبون من الله الى الصدقة على مثل فهو يسألهم
ماند بهم الله اليه ويقول بحق الحسين استشفاعاً منه اليهم بالحسين
واستعطافاً ليعطوه ولا يردوه والمتصدق عليه انما يعطيه امثالاً
لماند به الله اليه من الصدقة على الفقراء وهذا فقير ويحضر نفسه على
اعطائه وتخصيصه بالصدقة تعظيماً منه للحسين وتكريماً عن ان
من استشفع اليه به خائباً فالصدق منه عليه قربة الى الله وطاعة
والحسين تعظيماً وتكريماً وليس في هذا كما ترى شرك ولا محذور ولا
سبيل سجود الملائكة لادم حين امرهم الله بالسجود لانه طاعة لله تعالى
وتكريم لادم وقد فهم ابليس هذا المعنى من الامر بالسجود فقال ما احكى الله
عنه ارايتك هذا الذي كرمته على لا تحسب ذريته الا قليلاً وقر الله
تعالى على فهمه لكنه طرده وابعده فقال اخرج منها اذ وما مدحوا الاية
فمن حكم تمحلاً وتعنتاً بان اعطاء السائل بحق الحسين شرك يلزم لزوماً
بيننا ان يحكم بان سجود الملائكة لادم شرك وبان الله تعالى امرهم بالشرك لان
السجود هو غاية التذلل والخضوع فهو ادخل في باب العبادة من اعطاء
المال لانه يقع على وجوه كثيرة ليس فيها تعبد بالمرة والمعطى بضم الميم
وكسر الطاء غالباً يرفع على المعطى بضم الميم وفتح الطاء
وربما عد نفسه نظيراً لمن شفع اليه للمستعطى

منه او نراؤا عليه في لشرف كما في الملوك ومن شفع اليهم في احد
والسجود لا يقع الاعلى وجه التعبد ولذا قال النبي لو امرت احد ان يسجد
لاحد لامر المرأة ان تسجد لزوجها ومن حكم على الملائكة بالشرك في
سجودهم لادم فقد اشرك فهو كافر جاحد ومتزندق معاند ومن لم يحكم
بذلك لم يقات له الحكم باشر من سأل بحق الحسين ولا باشر من اعطاه
للملائكة الظاهرة بينهما بل زيادة الاولوية في الاول فتأمل فتثبت المطلوب
الثاني ماروي في معنى قوله تعالى فتلقى ادم من ربه كلمات فتاب عليه الآية
النيابيع للقندوزي عن ابن المغازي الشافعي بسنده عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس قال سئل النبي عن الكلمات التي تلقاها ادم من ربه فتاب عليه قال
سئل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين فتاب عليه وغفر له وفيه اثبتنا
عن المفضل بن عمر قال سئلت جعفر الصادق عن قوله عز وجل واذا تبى الاربعة
رب بكلمات قال هي الكلمات التي تلقاها ادم من ربه فتاب عليه هو انه قال يا
رب اسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت على فتاب الله
عليه انه هو التواب الرحيم الخبر واذا جاز لادم صفوة الله تعالى ان يسأل
الله تعالى التوبة عليه بحق بنيان اهل بيته ولم يكن معصية بل طاعة
عظيمة ثم ان الله تعالى قبل منه استشفاع اليه بهم فتاب عليه اظهار الفضل
وتشريف المنزلتهم فكيف لا يجوز لسائل ان يسأل بحقهم او بحق واحد منهم
وكيف لا يجوز للمستول بهم اعطاؤه تكريما لهم ولو احد منهم وتعظيما
ما توهم ان مسليا يؤمن بالله ورسوله يمنع ذلك ولا ينكره ومنكره
لا شك انه من خير المسلمين خارج وفي جملة الكفار داخل الثالث ماروي
عن عبد بن جعفر بن ابي طالب عن طريق القوم انه قال ما

لفظه او معناه كنت اسئل عمي امير المؤمنين في معني واذا سألته بحق جعفر
اعطاني ودلالة هذا الخبر على جواز السؤال بحق ذي جاه رفيع عند الله
وقدر عال وشان واعطائه لذلك واضحة لا تحتاج الى البيان والحسين
من اعظم اهل الرفعة والقدر عند الله تعالى وافضل من عمر جعفر
الرابع ماروي من استسقاء عمر بن الخطاب رضي وجع الصحابة بالعباس
رسول الله في ينابيع المودة عن البخاري ان عمر بن الخطاب كان اذا
اقطوا الاستسقاء بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا اذا
فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاستسقنا فيسقون وفيه عن تاريخ دمشق
ان الناس كرهوا الاستسقاء عام الرمادة سنة سبع عشرة من الهجرة فلم يسقوا
فقال عمر بن الخطاب لا ستسقين غدا بمن يسقي الله به فلما اصبغ غدا عند
العباس قال اخرج بنا حتى نستسقي الله بك فقال للعباس يا عمر اقم في بيته
فاوسل الى بني هاشم ان تظهروا وتلبسوا من صالح ثيابكم فاتوا فخرج لهم
طيبا فطيبهم وخرج العباس وعلي امامه الحسن عن يمينه والحسين عن
يساره وبنوا هاشم خلفهم وقال يا عمر لا تخط بنا غيرنا ثم اتوا المصلين
ثم ان العباس حمد الله واشنى عليه فقال وذكر دعائه الى ان قال قال جابر
ثم دعائه حتى تسحب علينا صاحب فاوصلنا الى منازلنا الا بلانا من
المطر الخبر واذا جاز لعمر بن الخطاب وغيره ان يتوسلوا الى الله ويسألوه
المطر بحق العباس بن عبد المطلب حين منعوا السقيا ثم ان الله جل وعلا
اجاب دعائهم اياه وتوسلهم اليه بالعباس عم النبي وسقاهم بمجاهده
الغيث بعد المنع فكيف لا يجوز التوسل الى الله او الى خلفه بحق الحسين
واحد الائمة الطاهرين وفضل الحسين اعظم من فضل عمر العباس باجمع

المسلمين وهو ارفع عند الله قدرا من العباس وقد سلفنا قما عظم الله به قدرك
من الاخبار والاثار ما يغني عن بيانه هنا وان كنا لم نأت من ما يدل على
فضله العظيم الا بغرض من فيض وقطرة من بحر عيم الخامس اننا شاهدنا
المطوفين والمزورين في المسجدين الاعظمين والحرمين المكرمين يوقفون
الحجاج او الزائرين في بعض محال المسجدين مستقبلين القبلة ويقولون يا
اصواتهم ملقنين للحجاج والنرا والهم اني اسالك بحق محمد وانت المجدود
وبحق علي وانت العالي وبحق فاطمة وانت فاطرة السموات والارض وبحق
الحسن وانت المحسن وبحق الحسين وانت قديم الاحسان ان تفعل بي كذا
وكذا ويذكرون حاج لدنياهم واخرتهم يكون ذلك منهم بلا اعلان و
الاجهار ولا الاخفاء والاسرار يطالع عليه هل العلم والصلاح فلا ينكرون
منه شيئا فلو كان منكرا لانكروه او بدعتا لنها عنه على طول الايام والذهور
لقد رتبهم هناك على الانكار فسكوتهم عن النهي عنه البتة عن رضا واختيار
في جميع الازمنة والاعصار فهو اتفاق على الجواز يجري مجرى الاجماع على انه
يكفي في الجواز الاصل لان الاستشفاع بواحد الى اخر في حاجة ليس من
انواع العبادة التي تقتضي صحتها الى نية التقرب الى الله فيتوقف جوازه على
توقيف شرعي وانما هو من جملة الافعال الصادقة من العقلاء والاصل
في كل شئ فعلا كان او غيره اذ لا يمكن عبادة الجواز حتى يرد فيه نهى من الشرع
وهذا مجمع عليه بين اهل العلم وتري للناس في كل زمان واوان وكل بقعة
ومكان يمشي احد هم الى اخر مستشفعا اليه في حاجة يطلبها منه بمن يظن
انه كريم عليه معظم عنده لا يرد اذا شفع وفهم العلماء والصالحين الاتيناكرون
في ذلك ولا ينكرونه فما ذكره من التمويه في المقام لا مدخل له في المسألة

في الدعاء
والتوسل
والاستشفاع

وانما هو تصنيع لم يجد فيها الى غيره سبيلا وليق بهذا مسألة الاستعانة
وهي خامسة مسائل الحقناها بمسألة الفقير لا سم الحسين لقربها منها في
المعنى قال في السؤال الخامس فبين استعانة منه واستغاث به لقضاء
الحاجات كطلب الرزق والولد والشفاء من المرض وغير ذلك وقال في جوابه
اعلم ان الاستعانة حرام من دون الله تعالى مطم لا من نبي ولا من ولي فكيف
يجوز من الاجنة والارواح الخبيثة ومن الانصاب والاوثان الى اخر ما
قال من طويل الكلام العاري عن النظام واقول الاستعانة بمن ليس له
عند الله قدر ولا شأن محرم بكل معنى والاستعانة باعداء الله جود
لربوبية الله تعالى سواء كان جنا او انسا او ثنا او غيره تابوتا او جالوت
ولا شك في هذا عندنا قال الله تعالى وما كنت متخذ المضلين عضدا و
قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايتبعوا
عندهم العزة فان العزة لله جميعا وغير ذلك من الايات واما
الاستعانة بنبي او احد الائمة فان كان على جهة الاعتقاد بانه القادر على
النفع والضرب ذاته او لانه مفوض اليه ذلك من الله كما هو رأي المفوضة فهو
عندنا كظاهر صريح وشرك جلي قبيح وان كان على جهة الاستشفاع به الى الله
بان يطلب منه الاعانة له في الشفاعة الى الله تعالى في انجاح مطلبه وتحصيل ما ربه
فهو راجع في المعنى الى التوسل به الى الله تعالى ولا غائلة فيه ولا وحشة
فيجوز كما جاز التوسل به ولا يمنع من تاثير الاستعانة به على الوجه المذكور
مفارقة الدنيا فانه ص والائمة احياء عند ربهم يرزقون فلا مانع من ان
يبلغه الله تعالى مقال الانسان على لسان الملائكة المحفظة بل فهو قوله تعالى
وقل اعلموا فسيى الله علمكم ورسوله والمؤمنون مثبت لذلك وببرور

اعداء الله لاهل بيت نبية بمعنى ان تلك الروايات قد تضمنت الاخبار
 عن قصد الاعداء لاهانة اهل بيت النبوة بما قصد واليه من قتلهم و
 سلبهم ومنعهم حقوقهم وتشريدهم في البلاد واخافة سبيلهم فهذا
 صحيح ولا ضير فيه لانه اخبار عن الواقع فان اعداء الله واعداء رسوله
 بذلوا جهدهم في طفاء نور الله واهانة عتره رسول الله لكن العيب والعار
 والهوان والشنار يرجع على الظالمين ولا عيب في ذلك كله على المظلومين اذا
 كانوا صالحين والله مطيعين وقد نبأ الله في كتابه العزيز عما فعله اعداؤه
 بانبيائه واوليائه من الاهانة من التكذيب والتعذيب والالقاء في النيران
 والايداء بالقول السيئ والاخراج من الديار والقذف كما حكى عن اليهود
 في قولهم لمريم يامريم لقد جئت شيئا فريا الايات والقرآن مملوء من
 مثل ما ذكرناه وانبا عن طرح يوسف الصديق في الحبس وعن بيعته
 بخمس وعن حبسه في السجن ولبسه فيه بضع سنين وانزل على نبية
 قرأ ناسليه فيه عذائا من اذى قومه فقال وان يكذبوك فقد كذب
 رسل من قبلك وقال ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا
 واودوا الاية ولم يكن في ذلك اهانة من الله لانبيائه واوليائه وانما
 كان ذلك انباء عن جميل صبرهم على الاذى في جنبه واعرابا عن عظيم
 تحملهم البلا في سبيل ليقتردي بهم الصالحون والنقص والذم لاحق
 بمن نقصهم واذا هم فاذا لا يحرم قراءة المقتل ولا قصته بالصدق لجلته
 لعدم صلاحيتها للعلية واما الكذب في مراثي اهل الهند كما ذكره فان
 صح فلا نقض علينا به ولا اعتراض لا نأبئنا ما را ان الكذب حرام مطلقا
 لا فرق فيه بين وقوعه في نثر او في شعر الا ما استثنى في كتب الفقه

ومطلوبنا القص بالصدق لا بالكذب والثناء كذلك فافهم وقولهم
 فيثبت انه ما كان الا للنبي صابرين كلام لا حقيقة له وسيأتيك اجتناب
 الموضوع الثاني قوله بعد كلام يشتم فيه الغالين والغاوين الذين نبوا
 نحن منهم قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الايات وكأنه يشير
 بذلك الى تحريم رثاء المحسنين واقول في جواب ان الآية اما ان تكون
 مخصوصة بالشعر الباطل كجهلاء المؤمنين والتشبيب بالمسلمات المعروف
 باسمائهن واعيانهن وبالغلمان ونظائر هذا وبالشعراء المبطلين واما
 ان تكون عامة متناولة لشعر الحق كمدح النبي وعترته والصالحين من
 اصحابه وامته ورثاء الشهداء وهجاء الكفار وشبه ذلك وللباطل
 للبطل والمحق من الشعراء فان جنح الى الاول سقط احتجاجه بالآية راسا
 اختار الثاني نقضنا عليه بوجه الاول ان كثير من الصحابة ككعب بن مالك
 وحسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وغيرهم من المهاجرين والانصار
 في عصر النبي قد مدحوه ومدحوا ظاهري الصلاح من اصحابه بلا شعرا
 الكثيرة ورووا المستشهدين من الصحابة خصوصا وعموما كما اسلفنا
 الاشارة اليه وهو المشركين عموما وخصوصا واشعارهم من المدايح والمراثي
 والاهاجي كثير منها في سيرة محمد بن اسحق وهو شيخ الكل ومقدمهم في باب السيرة
 وفي سيرة ابن هشام وغيرهما من كتب المغازي والتواريخ وفي مجموع شعراء
 المتداول الان من ذلك الكثير الواسع فمن الاهاجي على العموم ككعب بن مالك

الى الرسول فحسب الله مخزيتها	سقتهم كنانة جهلا من سفاهتهم
ائمة الكفر عزتكم طواغيها	جمعتوهم احابيشا بلا حسب
واشك الهموم الى الاله ومات	في ابيات ومنها قول حسن

من معشر ظلموا الرسول غصبا
جاءت سخيته كي تغالب ربها

والقصيدة طويلة ومنها على الخصوص قول حشاشي ابى سفيان وامرأة هند ارتفعوا

اشرت لكاع وكان عادتها	لوم اذا اشترت مع الكفر
لعن الاله ونز وجهها معها	هند الهنود طويلة البظر
اخرجت مرقصة الى احد	في القوم معنقة على بكر

وقوله في عمرو بن العاص	اقام ابن نابغة اعني الهجين فقد
انحيت فيه لسانا صا مازكرا	ما بال ملك زاعت عن ذؤنوف
الى جذيمة لما عفت النخبرا	بانت بلبل وملحان يعالجهما
عند الحجون فاملا ولا فترا	والنبي قر المادح والرائي والهجا

في جميع ذلك بل امرهم بالثالث وقال انه على الكفار اشد من طعن القضيبة
والنبي لا يقرر على الخطاء والغواية بل على الحق فلا يكون شعر الحق داخلا
في الآية الثانية ان النبي كان تنشد عليه الاسعار في مدح وثناء وهجاء
كذلك الشاعر على ما هو الاصل في شعره والاصدق بحسب المعنى من تبدل
لفظ بلفظ اولي منه بالمعنى كما رواه ابن هشام في لسان النبي لما انشد
كعب بن مالك قصيدة العينية التي قالها في حرب احد واولها

الاهل الى غسان عناود ونهم	من الارض خرق سيرة متعت
حتى ابلغ الى قوله	بجالدنا عن جذ منا كل فحمة
مذربة فيها القوانس تلمع	قال له النبي ايصالح ان تقول بجالدنا

عن ريننا فقال كعب نعم فقال رسول الله فهو احسن فقال كعب
بجالدنا عن ريننا ومضى عليه البيت ويروى ان كعب بن زهير بن

ابى

ابى سلمى المزي لما افشد النبي قصيدته التي مدح بها وهي بانت سعاد
فقلبي اليوم ممتول فلما انتهى الى قوله ان الرسول لنور يستضاء به
مهتد من سيوف الهند مسلول قال له النبي قل من سيوف الله فاعلمنا
البيت كما قال النبي ومضى عليه فلو كان كل شعر من الغواية لما استمع
رسول الله اشعارا حتى وامر باصلاح الالفاظ فيها الثالث ان الصحابة بعد
عصر النبي قالوا شعر كثير اخصوصا في حرب الجمل وصفين كما ذكر في
كتب المحققين مثل كتاب ابى مخنف لازدي وكتاب نصر بن مزاحم المنقر
وكتاب براهيم بن يزيد الهذلي وغيرها واورد ابن ابى الحديد في
شرح النجاشي منها شيئا كثيرا وكل هؤلاء من الجماعة ولم ينكر احد منهم على
احد نظم الشعر في حق يعتقد ذلك التابعون قال كثير منهم الشعر الفقها
كل ومنهم الشافعي وقد قد منا من اشعاره جملة وكذلك اهل
العلم الى زماننا هذا حتى نظمو المنظومات في علوم كالنحو والفقه و
غيرها فضلا عن انكاره منهم ومقتضى هذا اجماع الامة على جواز نظم
الشعر في حق وخروجه من مدلول الآية واليه يشير قوله تعالى في رابعة
الايات الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وذكر والله كثير وانصروا
من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون والشعر في
ثناء الحسنين ومدحهم من الحق لا الباطل فلا يدخل في مفهوم اول الايات
فايراد الرجل الآية على ما قصد اليه عاردا كلا وبالا عليه الموضع الثالث
قوله فاهل بيت النبوة كانوا طاهرين عن لوث الدنيا وما عمتوا بها
لخلافة ولا بالحكومة قط الا في زمن الصحابة ولا في حيوتهم وقوله في
هذا الموضع بعد كلام ملفق وما كان الحسنين طالبا للخلافة مع كونه

[٣]

مستحقا بل فوض الأمر بأيدي المسلمين وفرغ للعبادة أقول هذا
الكلام واه متهافت جوقا نله الى برانه ودعاه الى اظهار جهله باخبار
الماضين وعدم اطلاعه على احاديث المتقدمين وقلة معرفته بمعنى الخلافة
والحكومة الشرعية التي هي منزلة الانبياء والاوصياء كابين في القرآن
المبين وهي في هذه الامة مقام الرسول ومنصب خلفائه الراشدين
فالروى في التواريخ المشهورة وكتب المقتل الصحيحة المعتبرات
الحسين امتنع عن بيعته يزيد بن معاوية لما دعاه الوليد بن عتبة
امير المدينة اليها وخرج من المدينة مستخفيا باهل بيته ونسوته
يريد مكة مظهر الطلب للخلافة داعيا الى نفسه وان اهل العراق لما
بلغهم امتناعه عن بيعته يزيد كتبوا اليه كتبا كثيرة يستقدمونه فيها
اليهم ونخبونهم وانهم راضون بخلافته معولون على نصرته على عدله
ومعونته على استخراج حقه منهم وفي اول كتبهم اليه الى عبد الله امير
المؤمنين الحسين بن علي من شيعته وشيعة ابيه الى اخر الكتاب
بما هو صريح في المذكور من بذل لنصرة وانما كثرت الكتب عنده
بعث اليهم ابن عمه مسلم بن عقيل لياخذ له البيعة عليهم فلما وصل
اليهم مسلم بايعه منهم الحسين اثنا عشر الف رجل وفي رواية ثمانية عشر
الفاوقيل اكثر وان مسلما بعد ذلك كتب الى الحسين يستحثه على
القدوم اليهم ونخبه بحسن رايهم فيه واجتماع كلمتهم على بيعته ونصرته
وان له منهم عددا كثيرا فعند ذلك خرج الحسين من مكة متوجها
الى العراق بمن معه وهو في طريقه يبعث رسلا يكتب اليهم يخبرهم
فيها عن شخوصه اليهم من مكة ويامرهم بالتشدد في امر بيعته وطلب

منهم المعونة على اخذ حقه ويعرفهم انه اولى بالخلافة من كل احد وكل
كلم القوم في كربلاء بذلك وكان يطلب الخلافة لانها ميراث جده ومنصب
ابيه حتى صار من نكته ما صار وقتل شهيدا ومضى حميدا صلوات
الله عليه ويجري العلم بذلك عند العلماء مجرى العلم بشهادة عليهما
فالحسين طالب للخلافة بغير شك ولا ريب وكان يطلبها للتوصل
بها الى القدرة على احياء السنة وامانة البدعة واقامة الحق ونشر
العدل وتأمين السبل واخذ الحقوق واقامة الحدود وانفاذ الاحكام
وهذه هي الحكومة الشرعية التي هي مقام النبي ولهذا الغرض بعينه
طلبها ابوهم امير المؤمنين وقاتل عليها لما وجد لناصر اهل الجبل واهل
صفين وغيرهم وله تقلدها الحسين اخره بعد ابيه لكنه نزل عنها
خوفا على حشاشته نفسه وحققا لدماء اهل بيته وخاصته ولم يكن
الحسين يطلب الخلافة للملك والسلطان والاستطالة على الناس
وجمع الاموال وصرفها في الشهوات كما يفعل الجبابرة من الفراعنة
والاكاسرة والقيصرة حتى يكون طلب الدنيا كما توههم نور محمد كما
طلبها الدنيا معاوية بن ابي سفيان وطلبها لها ايضا بعد يزيد ليس
طلب الخلافة للوجه الاول طلبا للدنيا يوجب نقصا للطالب فنبذ
منه الحسين لبرائته من النقص والعيب وانما هو من طلب الاخرة
لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب مع القدرة والتوصل
الى فعل الواجب واجب ايضا مع القدرة وفاعل الواجب مثاب وله
فضيلة عظيمة ولقد طلب ابو بكر وعمر الخلافة يوم السقيفة لذلك
وغالبوا عليه لانصاره فغلبوا عليها بالسبق الى الاسلام والقرابة

من الرسول ولم يقدح فيها احد لذلك بطلب الدنيا ويلزم على قول
 هذا الرجل انها طلب الدنيا فعوذ بالله من الزلات التي ينتجها الجهل
 والتعصب والحاصل ان الخلافة بعد النبي حق لاميير المؤمنين عليه
 والائمة من ولده فمن اختزلها عنهم واستأثر بها عليهم ومنعهم عن
 القيام بامرها وتقدم عليهم فيها فهو ظالم غاصب ومن اعانه
 على ذلك فهو مثل الا شيخين الجليلين ابابكر وعمر لان امير المؤمنين
 قد صفع عنهما كما قال في بعض خطبه او كتبه وهو يدكرها وعلمت ان الخلافة
 وقد استأثر بها على فوهبت حق لها وليس طلب اهل البيت الخلافة طلب الدنيا
 اصلا فلا ينافي طلبهم اياها طهارتهم من لوث الدنيا كما حققناه فتد
 وهنا سؤال وجواب حاصلها ان قيل لم سالم الحسن ولم يسالم الحسين
 قلنا الجواب الذي يسكت الخصم في هذا ان الحسن تبين له من اول
 الامر خذلان عامة مبايعيه له ووقف على كتب شرافهم بعزمهم على
 تسليمه الى عدوه وعلم ان معوية يقنع منه بالنزول عن الخلافة
 ظاهرا وتسليم الامر اليه ولا يريد منه في الحال اكثر من ذلك فنزل
 عنها وسالمه حقنا لدمه ودماء اهل بيته والخاصة من شيعة الحسين
 في اول الامر تبين له اثار النصر ولاحت له لوايح الظفر ببيعة اهل
 العراق له بعد توفر كتبهم عنده وكثرة رسلم اليه وهم في ذلك الوقت
 سنام العرب وفرسان الحرب واولو العدة والعدد ولا يشك احد
 ان من كانوا معه فهو الغالب فنهض لأخذ حقه ماضيا على عزيمته
 فلما تحقق عنده ان مبايعيه خاذلوه بل مقاتلوه طلب المسالمة فخرج
 الى ترك الخاصة ومال الى السكوت عن حقه فعرض عليهم ان يتركوه

اصل الام الجنبى

الشيعة
 اخذت من الدنيا
 استعنا بها
 اتولى
 الشهد عليه
 اتخرج من بلاد
 سجدت
 عليه
 والمدينة
 الحجاز
 وسلم
 فمضى
 وبقي
 ما بيناه
 اقول

فيمض

فيمض الى ثغر من ثغور المسلمين او الى طرف الهند او الصين او يمضى
 الى يزيد فابوا عليه الا ان ينزل على حكم ابن زياد اللعين المريد وعلم انه
 ان نزل على حكم قتله ذللا وصغارا ولم يكن صلحه دافعا للقتل عنه فهو
 عديم الفائدة فاثرا لمنية على الدنيا فكان سيد الشهداء ومقد
 اهل الالباء وهو بذلك جدير فالحال ان مفترقتان وتكليف كل عاقل
 لبيب مظهر له في ظاهر الحال فاندفع باذن الله السؤال الموضع الرابع
 قوله قال الامام الغزالي وغيره حرام لو اعطروا راية مقتل الحسين و
 حكايات ماجرى بين الصحابين من التشاجر والتخاصم فانه مهيج على
 بغض الصحابة والطعن فيهم وهم اعلام الدين تلتقى ائمة الدين عنهم
 وتلقيننا من الائمة فالطاعن فيهم طاعن في نفسه ودينه اقول
 ان هذا الكلام بلغ من الرككة والمهجنة وعدم الاستقامة وفسا
 المحصول الى حد يوجب نسبة الحق والسفر الى قائله وناقله
 المستدل به فهو لغو وهذر وتوويه وهجر فعليه فليضحك الضاحك
 ومنه فليسخر الساخرون وبمثله فليستهزئ المستهزون واول ما يقال
 للمقاتل والمستدل ان قتلة الحسين الامراء منهم والمأمورين ليسوا من
 الصحابة ويزيد وهو اميرهم الاكبر ولد في اواخر خلافة عمر بن الخطاب
 وراية مقتل الحسين لا يلزم منها ذكر الصحابة بدم ولا مدح اصلا لانها
 حكاية ماجرى عليهم من الأعداء لا من الصحابة فذكر فضل مذهبهم وصاعهم
 اورد المستدل بعد الكلام المذكور دافعة له في تحريم راية مقتل
 الحسين فلو قال راوى المقتل لنور محمد اذ انها عن رواية للمقتل لان النبي
 قال في اصحابه ان مذهبهم لا يبلغه اتفاق احد نامثل احد ذهبها ايها الشيخ

[١٤]
 تحب ان تعرف الى
 اركان
 بالنفس
 فان
 رجب
 حكمة
 يوجد
 العباد
 وابن
 وابن
 نراجه



بنية محقق طباطبائي

انا اذكر ما جرى على الحسنين من قاتليه وظالميه ولم اقل ان مدي مثل
مد الصحابة حتى تعترض على بما روي وتروي في حقهم لكان الشيخ
ينقطع عن الجواب ويرجع خاسئا حقيرا وبالجملة فبطلان هذا
الهديان ظاهر لذوي البصيرة والانتقان لا يحتاج الى التوضيح والبيان
لكننا لاندرج الان في ايام من الحجة والبرهان فنقول ير هذا الكلام جملة جو
الاول ان الله سبحانه وتعالى ذكر الصحابة في كتابه العزيز تارة بالمدح
واخرى بالقبح اجمالاً مرة وتفصيلاً اخرى فقال تعالى ما رجا والسابقون
الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم
ورضوا عنه الآية قال نعم قارحاً اذا تصعدون ولا تلون على احد
والرسول يدعوك في اخراكم فانابكم غما بغم وقوله تعالى في معنى ذلك ويؤ
حنين اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض
بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال تعالى مفصلاً حتى اذا فشلت وتنازعت
في الامر وعصيت من بعد ما اديكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم
من يريد الآخرة وفي القرآن من هذا كثير ونزوله لاسباب ذكرت في السير
والتفسير فاللازم على من حرم ذكر الصحابة ان يحرم تلاوة القرآن ومعرفة
تريه وتاويله لئلا يحصل منه الاطلاع على عيب لمعيب من الصفا وفي
ذلك محو الاسلام ومحق الدين وهو من خلق الكافرين الثاني ان المتقدمين
من علماء الامة والمحدثين من اهل السير والتفسير والتواريخ وكتب
الحديث ذكر ما دار بين الصحابة من التشاجر والاختلاف والتخصم
والقتال مجلاً ومفصلاً واشتبوه في مزبوراتهم وحققوه في مسفوراتهم
حتى البخاري ومسلم فانهم اربابا كثيراً من في الصحيحين ومن جملة ما ذكر

اختلاف جماعة من الصحابة حين قال رسول الله في مرضه هلم اكتب
لكم كتابا لن تضلوا بعده وقال عمر ما قال واعني على النبي فقال قوم من
الحاضرين قريوا اليه ليكتب قال اخرون القول ما قاله عمر فلما افاق
النبي قال قوموا عني فما ينبغي عند نبي تنازع واه البخاري في مواضع من
كتابه والذين جاؤا من بعدهم اكبوا على قراءة تلك الزبر ودراساتها
ونسخها وحفظها وضبطها واجتهدوا في استماعها واسماعها ورواها
ماروي فيها ولم ينكر احد منهم ذلك الى هذا الزمان وتيصل من هذا
اجماعهم على جواز ذكر اختلاف الصحابة وحكاية تفاصيلهم وحروبهم
قبل الغزاة وبعد فهو مسبق بالاجماع والملحوق به فيكون مخالفاً للاجماع
ومخالفاً لاجماع مبتدع مريب الثالث ان الولاية في الله ولعده في
الله واجبة مفروضة قال الله تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين امنوا
فان حزب الله هم الغالبون وقال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين
اولياء من دون المؤمنين الآية وقال جل وعلا لا تجد قوما يؤمنون
بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابنتهم
الآية وصحبة الرسول وان كان فيها فضل عظيم وثواب جسيم لم يجز
ولمن يضيع واستقام ولم تحرف عن النهج القويم والصراط المستقيم
الا انها ليست موجبة للعصية من الارتداد ولا من ارتكاب كبائر
الذنوب وقد ارتد عن الاسلام في عصر النبي جماعة معروفون
بأعيانهم بعد صحبتهم للنبي من قرشي وغيرهم منهم عبيد الله بن
جحش بن رباب الأسدي اخو عبيد الله بن جحش احد شهداء احد واخو
زينب بنت جحش ام المؤمنين زوجة النبي وامهم جميعاً ائمة بنت

عبد المطلب وابوهم جش حليف حرب بن امية بن عبد شمس ومنهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح والحويث بن قرة ومقبس بن ابى ضبابة وغيرهم فهدى النبي رماهم فقتل بعضهم يوم فتح مكة ونجى بعض وقد انبأنا الله عن قوم ارتدوا ولم يسم باسمائهم في قوله ثم يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفوا بعد اسلامهم وهو ايماننا بالوفاة وهم من الصحابة لا يقال انهم من المنافقين لان المنافقين لم يسلموا في الباطن فيصح نسبتهم الى الكفر بعد اسلامهم فصرح الآية ارتدادهم ولم يعرف قوتهم وزعمهم قوم فرجوا ووجدوا وقد فارقوا فجلدوا وسرقوا اخرون فقطعوا وكذبوا اخرون على النبي فقام خطيبا وقال في خطبته كثرت علي الكذابة والقاله فمن كذب علي متعمدا فليتبوء مقعده من النار فاذا اتاكم الخبر عني فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فخذوا به وما خالف فاضربوه عرض الحائط وكل ذلك مثبت في كتب الحديث والتفسير والسير واذا جاز صدور الارتداد وارتكاب الكبار من بعض الصحابة في زمن النبي ولم تكن صحبتهم له مانعة من صدق المعاني منهم فجاز ذلك عليهم بعد ما فارقهم اقرب واولى لقلة المحاذرة وقد خبرنا الله عن جواز ذلك عليهم بعد النبي كما اخبرنا بوقوع ذلك من بعضهم في زمانه فقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فالصحابه كغيرهم في عدم العصية وجواز صدور الكبار والارتداد بصرح القرآن وحكم من ارتد منهم حكم غيرهم من المرتدين وكذا ارتكب الكيف ويدل على ذلك صريح

قوله ثم ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر اولئك حبطة الامم وفي النار هم خالدون والخطاب للصحابة بلا صالة وغيرهم بالتبع فهم اسوء حالا من غيرهم في ذلك وقوله تعالى ان الذين يبايعوك تحت الشجرة انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجر عظيم وهذا شامله لزمان النبي وما بعده وفي قوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم حكم فصل وقضاء عدل فيما نقول من مساوات الصحابة لغيرهم في ذكرك الفضل بالنقوى لا مجرد صحبة النبي وقد روي ابن ابى الحديد المعتزلي وهو حنفى المذهب عن اصحابه المعتزلة في وائل شرح النهج ان اصحابا يحملها لكون الا عايشة وطلحة والزبير لانهم تابوا وان اصحاب الصنفين من اهل الشا كلامها لكون وفي هؤلاء وهؤلاء من الصحابة كثيرا لا يخفى وروى ابن ابى الحديد ايضا في الشرح والقند وزى في الينابيع وغيرهما عن الحسن البصري انه كان يقول ربع خصال كن في معوية لو لم يكن فيه الا واحدة منهم لكانت موبقة واثما كبير ادعاؤه الخلافة من غير مشورة واستخلافه ابنه يزيد سكر بالخمر وادعاؤه زياد انه اخوه وفي الحديث الولد للفرار للعاشر المحر وقوله حجر بن عدي واصحابه في اويل له من حجر واصحاب حجر انتهى فالواجب على المكلف العارف ان ينظر في احوال الصحابة فمن علم منه الاستقامة والاهل ومن عرف منه فعل ما يوجب الارتداد عاده لوجوب الولاية والعداوة في الله وما لا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب فذكر اخبار الصحابة وتعرف احوالهم واجب الغرالى حر هذا الواجب لقلة فطنته اولوسوسسته والتواء سليقته الرابع قوله تعالى ان جانكم

مؤيد لاهل البيت
مؤيد لاهل البيت
مؤيد لاهل البيت



بنية محقق طباطبائي

(الغزالي)

فاسق بنباء فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبوا على ما فعلتم ناديين
فانه خطاب للصحابه بسبب نزوله كذب بعضهم فدللت الآية على امرين
الاول صدور الفسق من بعض الصحابة والكذب وجواز ذلك من بعض
يستلزم جواز الصدور من البعض الاخر لان سببه في الجميع واحد وهو
عدم العصية والثاني وجوب التثبت عند خبر الفاسق من الصحابة فلا
يجوز المبادرة الى العمل به حتى ينظر فيه هل يوافق قطعيا او يخالفه نصا
او ظاهرا وعلى تقدير عدم الامرين فان كان مقتضاه ايجاب شئ او تحريمه
توقف عن الحكم ورد الخبر حذرا من الندم بعد تبين الكذب وهذا
محقق في الاصول فمفاد الآية ان خبر الفاسق من الصحابة كخبر الفاسق من
غيرهم لا يجوز قبوله وقد روى ابن ابي الحديد في الشرح عن ابي حنيفة
انه سئل عن روايات الصحابة فعذر رجالهم وافتي بعدم قبول روايتهم
فينجبح على الفقيه المتدين استقصاء البحث عن احوال الصحابة ليطلع
على الممدوح منهم فيقبل روايته ويعرف بالمجروح منهم فيرد خبره كما يجب
ذلك في غيرهم من الرواة لوجوب التثبت عند خبر الفاسق ولا يتم الا
بذلك وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وابو حامد دل بكلامه على
كون هذا الواجب محظورا وواجب على الفقيه ان يكون حارا واجابه
مخصوص بنفسه وبمن استدل بكلامه على مراه فاحتفظ هذا وعروا
يجب على الفقهاء معرفته لا يجب على العوام جهله فلا يجز على الواعظ ذكره
واما تلقى ائمة الدين الذي موه على المستضعفين فمن كان منهم تلقى الاخبار
عن ثقات الصحابة وخيارهم الذين عرفت عدالتهم وطهارتهم من دنس الكبار
فامامته مقبولة ولا نقض علينا به ومن تلقى منهم الاخبار عن المرتدين والمفتو
ين

من الصحابة فامامته باطلة مردودة لتعويله على ما امر الله برده بنص الكتاب
وهذا مودى ما رواه الرجل مستدلا به على مدح الصحابة عن المشكوة عن ابن
مسعود من قوله من كاستننا فليستن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه
الفتنة فان مضمونه النهي عن الاستئناس بالاحياء من الصحابة لعد من
الفتنة وهو الضلال عليهم ولو لا ان الصحابة عند انفسهم يجوز عليهم الضلال
وان الضال منهم لا يجوز الاقتداء ولا التعويل على خبره لم يكن للنهي عن
الاستئناس بالحي منهم مخوف لفتنة عليه وجه اصلا فدل الرجل عليه
لاله واقاما نسبته الى الشافعي من قوله تلك ماء طهر الله تعالى عنها ايدينا
فلنظهر عنها السنن فالظاهر ان هذا الكلام موضوع على الشافعي ومروا
عليه وعلى فرض صحته عنه فبعض ما ذكرناه في هدم بنيان الغرالى يتكفل
بقلع اساسه لانها من واحد سبيل حاصلها سبيل الامسار لفظه لا
يبحث عن احوال الصحابة وتزيد هنا وهو ايضا وجه خامس لرد لغو الغرالى
ان الرضي بالشيء كفاعله مثابا او معاقبا والمداهن كالفاعل وكالرضي
والشاك فيه كالواقف عن فعله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب
باليد واللسان قال الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاحلوا
بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله
والامر بالاصلاح والمقاتلة مستلزم للنهي عن السكوت والوقوف فان
وقت السيف والسنان لمقتضى الامر تقادم عهد فافات وقت اللسان
فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر يحصل بتصويب المصيب وتخطئة
المخطئ وهيهاات هيهاات ان يكون السكوت كافيا والسكوت معذور
تلك الاماني الكاذبة وهي بضايغ النوى وما قلناه لازم ما رواه الرجل من

قول النبي في خبر العرس بن عميرة ومن غاب عنها يعني الخطيئة فرضيها
 كان كمن شهد هاوما رواه عن البخاري عن النعمان بن بشير عن النبي المدين
 في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استموا سفينة فكان الذي أسفلها
 يمر بالماء على الذين في أعلاها فيتأذون به فاخذ فاسا فجعل ينقر أسفل
 السفينة فاتوه فقالوا مالك فقال تاذيتهم ولا بد لي من الماء فان اخذوا
 على يديه انجوه ونجوا أنفسهم وان تركوه اهلكوا أنفسهم والمداهنة السكوت عن
 انكار المنكر مراعاة لمصالح الدنيا فلا فرق فيها بين المحض والغيبية لانها
 بمنزلة الضأ ولا فرق فيه بين الحالين كما سمعت فيا عجباً هؤلاء القوم
 يستدلون بالأحاديث على ما يشتهون ويتركون دلائلها على ما يريدون
 جهلاً أو تجاهلاً أو أني لنور محمد ومعرفة دلالة الأدلة فانه كما قيل وابن
 اللبون اذا مال في قرن لم يستطع صولة البرك لقناع عيس واما ما أورده من
 في مدح الصحابة والعهدة منها اثنان أحدهما عن المشكوة عن عبد الله بن
 معقل قال قال النبي الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدكم وحبهم
 فبجتي اجبتهم فمن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني
 فقد اذى الله ومن اذى الله فيوشك ان ياخذ وثانيهما عن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احد ذهباً مبالغ
 مداحهم ولا تصيفه فالجواب عنه من وجوه الاول ان هذه الاحاديث
 مما اختص الخصم بروايته فلا تقوم به له علينا الحجج الثاني انها اخبار احصا
 عارض عمومها القرآن فان الله عز وجل يقول من يعمل سوءا يجز به ويؤ
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقد مر النبي
 ما خالف القرآن كما سبق في حديث كثر على الكذابة من قوله فاذا انما

الخبر عنى فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فاعملوا به وما خالف
 فاضربوا به عرض الحائط وتخصيص الايات بتلك الروايات فتخص بغير الضمان
 ليس باولى من تخصيصها بالايات فتخص تلك الروايات بمن لم يعمل من
 الصحابة سواء ولا شراب بل هذا اولى لوجه ثلاثة الاول العلم اليقيني بانهم
 مكلفون وفائدة التكليف مجازاة للحسن باحسانه والمسيء على سائة و
 بدون ذلك تلتفي فائدة التكليف الثاني ان رفع المؤاخاة عنهم يستلزم
 اغرائهم بالقبيح وارتكاب المحرم فيكثر منهم الفساد ويعظم الخطب وهو
 محكة الحكيم القادر الثالث قول النبي لو عصيت لهويت ولا يجوز
 ان يؤخذ النبي بالمعصية لو صدرت منه ولا يؤخذ بها الصحابي اذا
 فعلها فيكون الصحابي عظم عند الله قدرا واجل شأنا من النبي فان هذا
 ما يرد العقل والشرع فبطل عموماً تلك الاخبار فبطل احتجاج بها على مطلب
 الثالث من وجوه الجواب معارضتها الاخبار كثيرة صحيحة عند القوم شريفة
 دالة على رتد جماعة من الصحابة وهلاكهم يوم القيمة نورد منها ههنا
 بعضاً ففي الجمع بين الصحيحين للحميدى من المتفق عليه عن انس بن مالك
 قال ان النبي قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبتني حتى اذا رأيتهم
 ورفعو الي رؤسهم اختلجوا فلا تقولن اي رب اصحابي اصحابي فليقلن
 انك لا تدري ما احد ثوابك وفيه من المتفق عليه ابن عباس قال
 النبي قال وانه سيجاء برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يا
 رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احد ثوابك الى ان قال فيقال لي
 انهم لم يزلوا يرتدون على اعقابهم منذ فارقتهم وفيه من المتفق عليه عن
 سهل بن سعد ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفونني ثم يحال بيني وبينهم

